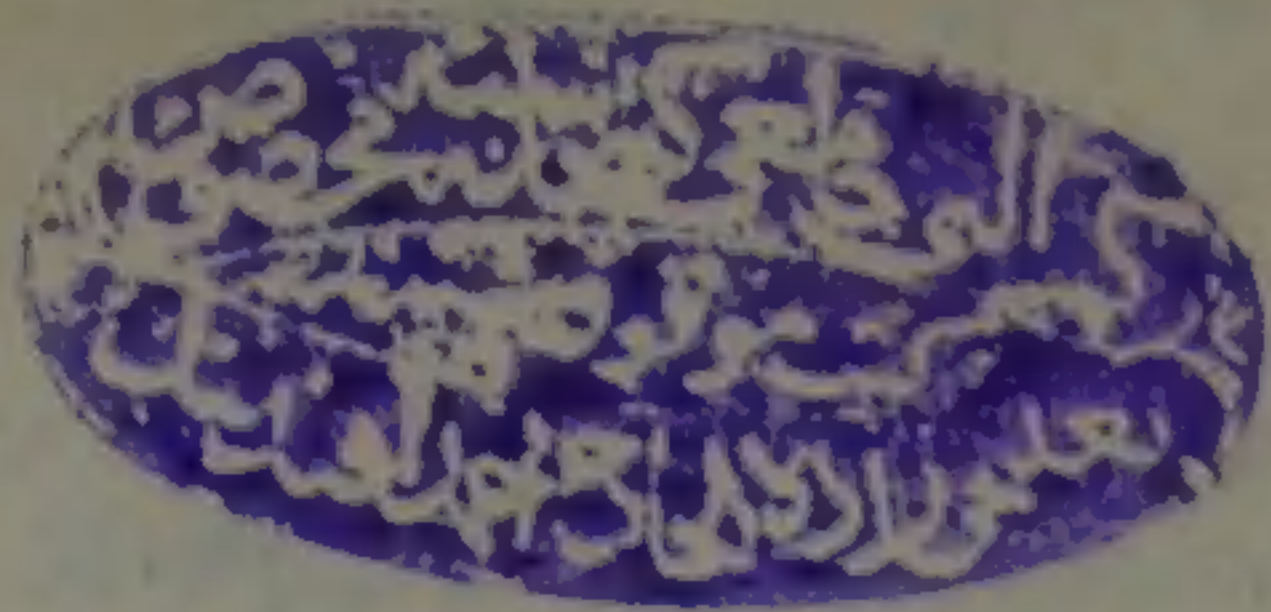


1

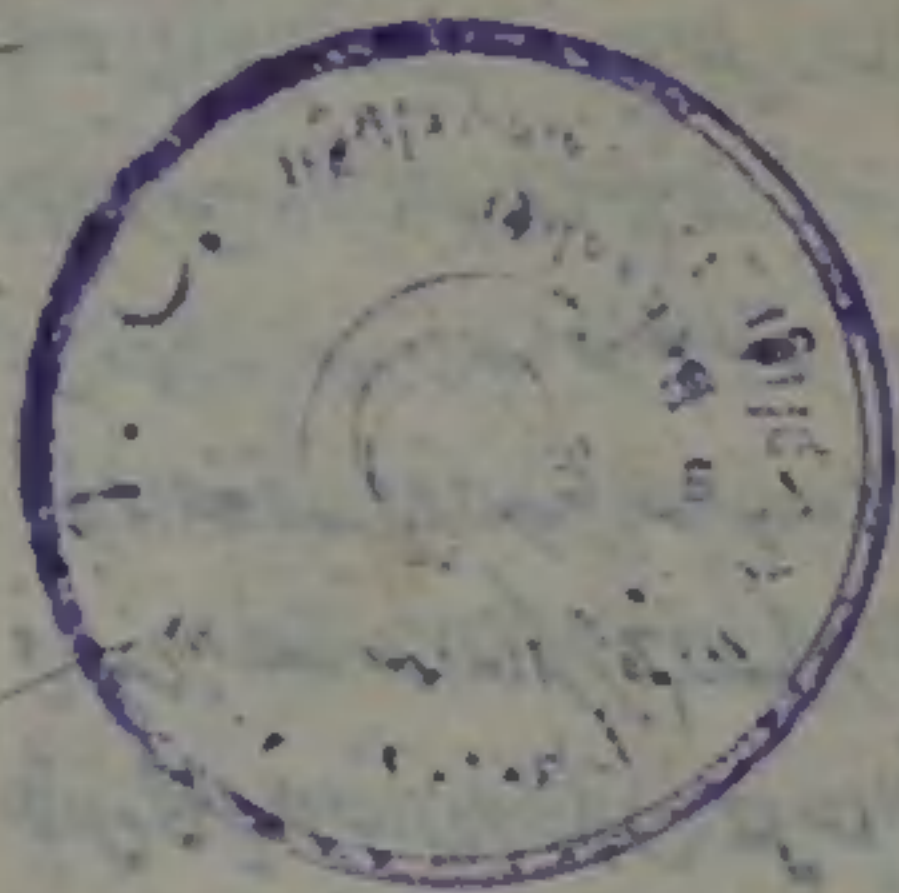


کتاب استعاره عصابی

Handwritten blue ink scribbles, possibly a signature or initials.

3117

7712
7713
7714

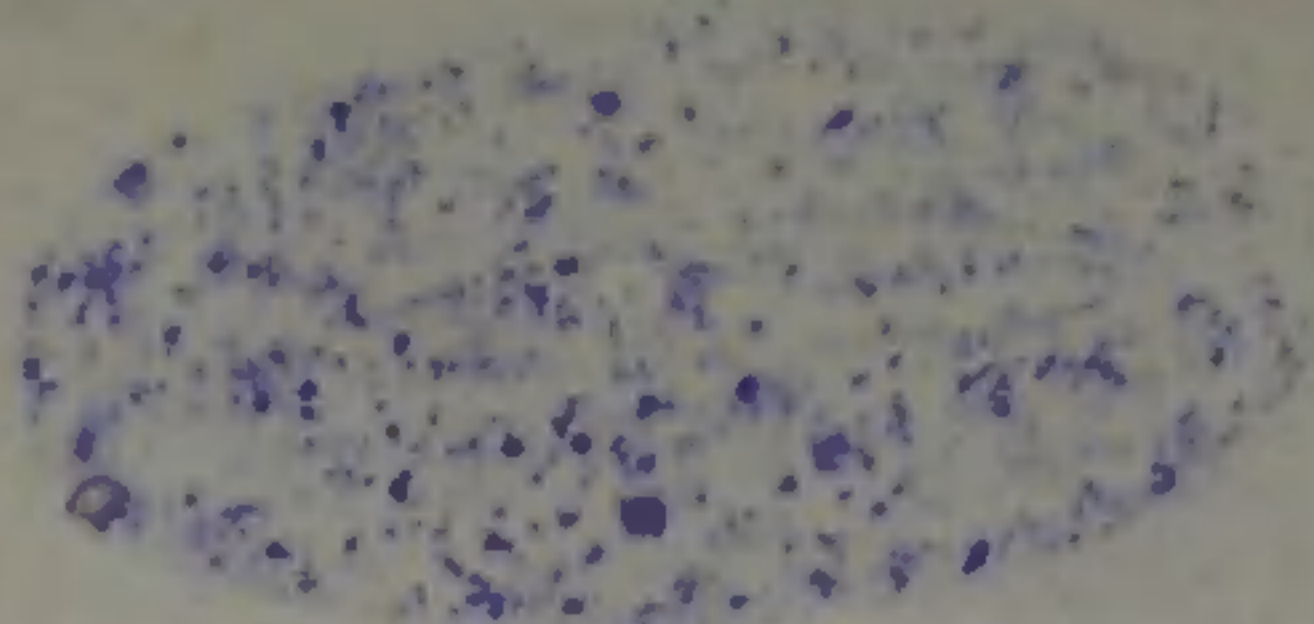


Süleymaniye Kütüphanesi

KİTAP İZMİR

Yeni Kütüphane

822/1-6



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
 الحمد لله الذي خلق الانس على البيان وجعله ذريعة الى مودة صاحب
 القلوب والصلوة والسلام على من يخرج عن ادراك مقامه عقول
 العقلاء وكل من يبا حاله السعة في العلم والبر والحق
 الواصلين الى الله الواحد الذي لا يقدر عليه بطرق مختلفة واصح
 الدلالة من سائر عن التسمية والتعبد **باب** فهذا هو سبيل
 على السبيل المنسوب الى المولى المكرم والامير المفضل مولانا عظيم الدين
 ابراهيم اذ جعل الله جنة النعيم على رسالة استقامات للمؤمنين
 والحمد لله مولانا ابو القاسم الشيباني قدس طاب الله ثراه وجعل
 الجنة منواه جمعها تراب اقدام الفقراء وغبار مجالس العلماء المعترف
 بالعبادة والتقويم وقصودا بعد عن هذا الامر لقلعة الصاعدة سيما
 في هذه الصناعة الذي اكرم الله امره عز وقدره فلم يسجد طوره
 الا ان كان في الاخوان والخلان جعل على التواضع بفضل الزمان
 حسن بن محمد الزبيري عفي عنهما المكث الذي لولاه الاعتراف
 الامجد شمس الملة والدين محمد رزق الله السلام وحفظ عنه موجبات
 النذامة يوم القيمة انه والى الاجابة واليه الانابة يقول قولاً عن
 اعتقاد بوجوب النجاة عن هول يوم التصادع عن ضمير المتكلم
 الى المظهر الذي هو العبد الفقير المستعطف اذ في ذكر العبودية والافتقار

فغية النفات على من السكار...

رخصته لنفسه واعتزاف بغيره وقصور بصاعته عما هو بصدده
 فتح ليك فيضه ويحظر بيان ان اللام الداخلة على المظهر الموضوع
 موضع المظهر للبعد الى ان لان ذلك الضمير ان كان للفاصل فلابد
 من تقدم ذكره في الجملة والموقوف باللام الموضوع موضع الضمير المتقدم
 ذكره في الجملة متقدم ذكره في الجملة فيكون للبعد وان كان للضمير
 او المضاف اليه متبعين عند المضاف فيكون الموقوف باللام الموضوع
 موضع احداهما متبعين عند المضاف فيعين الامير في توكلت خرج الامير
 اذ لم يكن في البعد الا امير واحد واللام فيه للبعد الى ان فكذا هنا
 فيكون للبعد مثله ولا يذهب عليك ان الفصل بين التسمية
 والحمد ينبغي لا يخرج عن سوء الادب الا ان يقال الفصل بالانجني
 الا ترى ان لم وقع منفع لا لهذا القول الفاضل الى الظاهرية اللطيفة
 الا ان يرفع واطبق الله احش الى عباد به اتصال الشافعي الهم
 برفق واخاف من بين سماء الحسنة لرب ايمان ان انه غير مستقر
 بامر بل يحتاج الى مرتبة ربه احيا في الاطفال يستقر الا لا فاضل
 ووصف الاطفال بالحفة مع انه كما يفتقر الى الحفة والنعمة الباطنة
 يفتقر الى النعمة الجلية اظهار الما خفي واعراضا عما ظهر اول شدة
 احتياجه بها الى النعمة الخفية التي من جملتها الاقدار على التكيف
 حقيقا ارجاها طائفة منعمة اي ستر دنورها وقستر ان
 بكنزة دنورها ارجاها طائفة منعمة كل جانب وهذا الاعتراف في
 حق الاب لا يخرج عن سوء الادب الا ان يقال غلبت نفسه على الحق
 سرية دنوبه اليه بحكمة لا يخفى ما بين الحفة والجلية من صنعة طبايا
 وجدل المعقولة مع انهم الامور الخفية بكلاء الاثر المربط عليها فكانه
 طلب مغفرة عظيمة ظاهرة الاثر الوافية بمباعدة الوافية والمار بها

الوفا بالحق تعالى لا يوافق الله تعالى مع عباده الصالحين ما لا يوافق
 ولا اذن سموت ولا خطرت بيان بشر فقا وقد اخذ زياره النعم
 بالبر قوله تعالى ولئن شكرتم لازيدنكم لان الحمد المذكور منها هو الذي لا يجمع
 له قوله على الانعام ويدفع به البلية اخذ به قوله تعالى ولئن
 كفرتم ان عذابي لشديد ولا يخفى ما بين النعم والبلية من اللطاف
 وكذا في البكرة والعشيرة المراد بها الدوام واما ظرفان لفراد
 ويرفع على سبيل التنازع ويحتمل ان يكونا ظرفين للبر فان تصور
 المصدر وان لم يحرك ان يتقدم عليه سيما اذا كان موقفا باللام
 الا انه حوزا اذا كان ظرفا لقوله تعالى فلما بلغ معه السعي وتغير
 العمل مقدما بقرينة المؤخر تكلف مستغن عنه واما كما يحتمل
 الدوام كتحمل ان التخصيص بالموقفين المؤخرين لشرفهما واجتماع
 ملائكة الليل والنهار ورفع اعمال العباد فيهما كما لو اصبحت العطية
 كلمة خبر ان وليس فيها عائد الى الاسم لانها متحدة كانه خبر ان كانت
 وقوله ثم فضل ما قلت انا والنبوتون في الااله الا الله والحمد في
 الحمد الى الله او استخافى والاوهى من ذلك ان لا يقال ترتيب الحكم
 على المشتق بل على عطية المأخذ فيفيد ان جميع الحكماء يستلزم
 ثابته له بحسب الانعام مع انه كذلك لان ترجيح ما يستحق الحمد على
 المواضع يستحقه على الفضائل لانهما متوالان كما جعل الانعام على النبوت
 جميع الحكماء بل على كل الاحبار بان جميع الحكماء ثابت له نعم اعلم
 ان اسماءه تعالى توفيقه عننا ان اطلاقا عليه كما موقوف
 على الاذن من الشارع وما سمعنا اطلاق الواهب عليه كما يمكن
 يوثق به بل هو الوهاب بصفة المبالغة ارجح عطية فالله
 المستعان او الوعظية المعجزة التي نزلت به السورة او سورة

الا انه مروج فكان العمل على

الا ان يقال ثبت ذلك بالاجماع وهو

في الكون وحي يكون اللام للهدى الى وفيه كذا او يشترط العهد
 كما في سبب الذكر كحقت او تقدير او اشارة الى كذا في صف
 العبادي وسمي الله تعالى يا ايها الرجل وهذا الرجل او علم الى قلب
 بل قوله كقولك رب المير غير سبب ذكره ما اذ لم يكن في البلد الا ابيه
 واحد وكقولك لم يدخل الدار غلق الباب لو سأل كذا لك ولانه
 لا يلزم تعلم كذا فانه كما يتحقق مستوفى الى ما يتحقق مستوفى العطايا
 في ارجح كون اللام للهدى الى تناسب فتونا في الصلوة والعزة
 في التمر من منزل البيت في النظم مثلا كما لو اصبحت العطية فقرة والصلوة
 على خير البرية فتوما اذ ان شدة كتاب وجه زيادة شدة التناسب
 فتونا في الصلوة التناسب في صليتها من ويا في الوزن
 والتفعية وفتونا بها من ويا في كحرف فاذا كان اللام للهدى كانت
 العطية عبارة عن الكون الذي خص بسيد البشر فيحصل كذا من
 اذ في سببها حيث المعنى اذ يكون بعض دواعي التصلية ح مذكورا
 في قوة فقرة فذا بذلك شدة التناسب بينهما ولا يجوز ان يذكر ذلك
 اي يكون اللام للهدى ان يكون على النعمة اي على النعماء على انه
 فرب كثر من المحققين الا انه لا يشترط وصول النعمة المشكورة عليها
 الشاكر مسلم الى الربا لم يعمل بعين من ان النعم يقضى فكذلك رعاية
 للبر والالتفات من النعم الى العاقل والمعاقل الى يقول الظاهر ان
 الاخصر انصاف السبب في قوله نيتا عبارة عن التفضل لان الاصح
 مرسل اليها فقط والظاهر ان مسلم الربا عبارة عن الملك
 ومسلم الانس وحيث فلا التفات الا ان يقال النعم في الاول
 التخصيص في الشان ثم انه لم يذكر الموصوف ولم يقل الله واوصى العطية
 شيئا على قوة الاختصاص به وانه مما لا يذهب الوهم الى موصوفه

على ان يكون المضاف او المسترار

فلا ترمي من هذا الرجا - الكوهه بزرگه
بناء عام جواز توکمه و ننداب
الکاهه بزرگه و صلوات
الکاهه بزرگه
الکاهه بزرگه

فیه از الوصف باعتبار معناه هم

فكانوا المفسرين ويقولون العبد الصالح
علا في البرية ثم يم
البحر

عَلَيْكُمْ وَالْمَغْنَمُ بَيْنَ يَدَيْكُمْ
عَلَيْكُمْ وَالْمَغْنَمُ بَيْنَ يَدَيْكُمْ

فليكون منصوباً
فليكون مرفوعاً
فليكون المعنى
يقول يا ابا الصالح
الاصحح

وجوب البعدان لا يلزم ان يكون لكل واحد منهما
والصلوة عليه الصلوة والسلام
فتوة واحد ونزك الصلوة
فتوة م

٥١ الذهب لانه قائم بغيره

فوقنا الصلوة على من وعلا له ان يشترط سب الرواية ان لا يخلو الكلام
 من المفعول لا يخرج ان لا يخلو ان لا يخلو في فخطب وغيره الغير المعلوم
 وضوحها لما فيها بعينها محتاجة الى التوضيح اللفظ الذي ماله التصديق
 بان هذا اللفظ موضوع لذلك المعنى وليس المقصود به كتحصيل صورة
 غير حاصله كما في التوقيعات الحقيقية بل المقصود به اثبات راد الصورة
 حاصله وتعيينها من بين الصور الى الصورة ليعلم ان اللفظ المذكور موضوع
 بازاء الصورة المتأثر بها والركبة ليست بموضوعة للمفهوم والركبة
 اوردته لا يدل على ذلك بل على خلافه ولا يلزم ان يكون الحكم لغوا اذ لا
 معنى لغيره فليح في افلح والقول بان توقيت باللائم انما يتمشى في
 التوقيعات المحصورة دون اللفظية بل النفوس الزكية هي الظاهر مع الكدور
 البشرية او النائية المتقية عن حضيض النفس الى اوج الكمال وزكا النفس
 يستلزم زكا العقل جوب عما يقال انه مدرج الال تهذيب النفوس النظرية
 واهل مدرجهم تهذيب القوة العقلية فاجاب بما ترمى وفي بعض نسخ
 زكا العقل وله وجه ايضا فان زكا النفس يستلزم زكا قولا فان
 النفس سلطان النفوس والناس على دين ملوكهم والعقل قوة في قواها
 عند التكلم واتحادها انما هو منزه حكيم ولا يدرى عليك ان قوله
 وزكا النفس يستلزم زكا العقل لا يلزم تفسير السابق للذكر اذ لا معنى
 لصلاح الفعل فينبغي ان يحل الزكا ههنا على معناه كحقيق وهو النماء
 او الظهور فقد اوجبه الله تعالى على كل شئ من حيث لا يشعور واعلم ان
 البيضاء هي قسمة التركيبية وتفسيره بالانماء بالعلم والعمل والانماء بالعلم
 اشارة الى تكميل القوة النظرية والانماء بالعمل اشارة الى تكميل القوة
 العملية فكل هذا يكون النفوس الزكية هي النامية المعرفية او الطاهرة
 عن الجهل بالعلم والاعمال الصالحة وحيث لا حاجة الى حديث الاستلزام الذي

هو توقيت لفظ بلفظ او اشارة
 كما يقال القضيض الالف
 اشارة
 لا

هو ما وقع وتعليم ما جهل كقولك
 في جواب ما الاسد جمل
 المفرد في

الذي ذكره الشرح **باب** هو من الظواهر الزمانية المنبثقة المقطوعة
 عن الاضافة الى بعد من والصلوة في هذا التفسير في شرح بعض
 ان شرطه ليس كذلك بل هو جوهري لا مقدم على العلم به
 ليقتضيه بين ادائه الشرط ولجوا كذا اهتمت بهما واليه ذهب النجاة
 وهو الاوجان المقصود به انما ان التأليف المصدر لا يلزم لوقوع
 شئ ما بعد الجمل اذ لا يخرج ان التأليف انما يلزم في علمه لا في تخصيصه ولا ان
 المناسب لملاحظة تصدير التأليف بل ان يجعل بعد ظرف الجمل ووجه
 ما ذهب اليه التفتان ان انظر الى ان التأنيان بكانه انما وقع بعد التأنيان
 بالجمل والصلوة فلما سب ان يجعل بعد جوهري من الشرط انما هو في الواقعة
 في اوائل الكتب وغيرها التي لم يسبق عليها بمحمل اللفظ ولا تقتضي حتى
 يحل الجمل في اللفظ او تقدير التفصيل في ذلك الجمل الجوهري والتاكيد انما يكون
 فانك اذا اردت تأكيد زيد منطلق مثلا نقول انما زيد منطلق فان حاصل
 معناه ان انطلق زيد لا يلزم لوقوع شئ ما والمعلوم متعين لوقوع كذا
 اللازم قال التفتان في افعولهم البديع نقلا عن ابن كثير والذرايع على
 المحققين من علماء السلف ان فصل الخطاب هو ما بعد لان المتكلم يفتح
 كلامه في كل امر ذي شأن بذكر الله تعالى فارد ان يخرج منه ان قوله
 فصل بينه وبين ذكره كما بقوله انما بعد انتم في كلامه فلا يصح قولك ر
 انما بعد الجمل والتاكيد لانما تغيب التاكيد وفصل الخطاب مقابل هو اتم من
 قال بعض الفضلاء ان انما الواقعة في اوائل الكتب المقصود منها جوهري
 الفصل بين ذكره تعالى وبين الفوض المسوق له الكلام وابتداء كناية المتبادر
 من عبارة الكتاب في سورة ص ويمكن ان يجاب عنه بان المحر الذي
 يفهم من قوله الجمل والتاكيد اضاف في بديهة التفصيل الجمل والبيان
 بقوله التفصيل الجمل فلا ينافي في افادتها مع اخرج مع التاكيد كفضلية

وهو شيخ الهمم قال في تأنيق فخر
 التخصيص

وكذا الخط الذي انهم في قوله بعض الامام
 ان الجمل الفصل بين ذكره تعالى

الخط في الجازات الا انه في الاقوال يكونها لفصل الخطاب
 من الاقوال يكونها لكيفية دليل ما قلنا انما قلنا لم يقل في فصل
 او لم يقل انما ان يقال ان في الشهادة كما في الفصل الخطاب عن ذلك
 فذكر ما هو المتفق عليه الا في الاول ايضا اي كما ثبت في القوم
 حتى الرضى الثانية والبرهان كما ثبت الرضى الثانية كما توهم
 فصرنا على الثانية وثيق الاول فلا بد من ان يجعل اما
 حيث ما وقعت على انما لفصل الجمل بارتكاب تكلمات
 فقد صدق في حق قول الشرح وقد صار هذا في القاموس النظر
 عانيا ارمضا او فاصدا اذا جاء العال بكتا المعنيين لا ارتكاب
 تكلمات حيث قد رما اما نحن عدلنا لاما المذكورة وقد
 شرطوا جزاءها وحرف عطف وقد رما محلا حتى يستقيم تفصيلها
 لا تجد لها ارتكاب التكلمات عانيا ارمضا او فاصدا والاصل ان
 المذكورة في اوانل الكتب وكما لم يرد بها احد انما لفصل الجمل وعدلها
 فذلك القاموس النظر حاصل الكلام على ما يغدر اصل غير ارمم فان
 معاني الاستعارات الفاد في جواب اما وقد خولها على لا ردت
 والفا في اردت زائرا وتوسط بعد بين اما والفا كما
 لفصل بينهما ولا يجوز الفصل بينهما بالكثر في جزء من اجزاء الجمل وان
 كان ذلك الفاعل حاصل من اجزاء الشرط فلا يجوز تقديم شيء
 من اجزاء الجمل على الفاعل كما لا يخفى فالاول في فتح اهزة ان على حرف
 ففصل ليوذن من اول الامر بالعتية ولا يسبق الذين الاله
 جزاء وال ان قوله فاردت توابع عليه كما توهم فان ذلك معنى
 سحيق لا يدركه البصيرة الا في عطف خفيف وحاصل المعنى اما بعد
 فاردت ذكر معاني الاستعارات واقسامها وقوانينها سريانه

في الجملتين كونه في القاموس

انما في الاقوال قد ذكرت في الكتب في الفصلين من المعاني
 القوم بالقبول او الاستعارة المصروفة او اراد بالما او بالما
 انما كانت الاضافة بيانية وان كانت عبارة الشرح فمما سياتي
 فقولنا ان الما للفظ الاستعارة بالان كما في قوله عن عبارة فيما
 بعد وهي قوله لتحقيق معاني الاستعارة واقف بها وقوانينها فلا
 وجه للجمع فيه ان وجه الجمع ان الاضافة بيانية للامية وايضا للفظ
 له تقدير اعتباري باعتبار دلالة على كل واحد من معانيه فليس وجه اعتبار
 ذلك التعدد الاعتباري او لقول اللام للجمع في بطلان المعنى تأمل
 وانه ليس للستعارة بالكتانية اقم فيه ان اضافة الاقم الى تلك
 الما لا تقتضي ان تكون لكل معنى اقم بل يكفي لصحة نبوت الهم
 لبعضها على الاضافة انما ليس لها اقم فانما تنفع الى المطلق اخصه
 كانقم المصرفة اليها لا تثنى ان المصروف في آخر العقدة الثالث
 الى انقم المكنية والتخييلية الى الاقم الثنية الا ان يريد ان ليس الاقم
 مذكورة في كتب القوم وكما ان الاقم للاستعارة بالكتانية على غير ذلك
 لا اقم للاستعارة التخييلية وانه لم يتحقق ارمم يذكر في كتب القوم العربية
 المكنية فيلزم مرفوع بان اضافة التواني الى معاني الاستعارة لا يوجب
 ان يذكر لكل معنى قرينة بل يكفي لصحة الاضافة اليها ان يذكر قرينة بعض
 المعاني لا جميع قرينة البعض الى الحقيقي فان الاضافة لا في ملابسة
 شائعة واما جمع التواني فهو اما باعتبار المواد او ملكة ما قبلها
 او باعتبار تعليق القرينة على الترخيص كما سياتي فان الجمع كثير اما يطلق
 على ما فوق الواحد فاقول وكان وجه التأمل ما سطرنا اليه في المواضع
 الثلاثة فالاول ان يقول ان غير الضبط غير مضبوطة لتساوي
 لداعي مضبوطة لا ان قوله مضبوط يدعو لتوقف ان يقول غير مضبوط

في الجملتين كونه في القاموس

ليتعادلا ولا يخفى ما في هذا السوء من ترك مسانيد جانب المنهج لمعاية
 جانب اللفظ لان غير مضبوطة كتحمل تقدير الضبط وتفسيره وكذا
 مضبوطة كتحمل ان يكون ضبط برزوال تقديره وبما قد تفسره
 وان يكون برزوال تفسيره وحصول سهولته مع ان المراد منها
 السهولة فلذا صرح بعبارة الضبط ثم اخبر في الثاني مضبوطة
 لاخصار الكلام وعدم لبس الامام وكأنه شبه على ذلك بقوله فلما خرق
 مضبوطة على سهولة الضبط حيث انك التاويل في الثاني فقط
 ولم يقل وليعمل بسيرة الضبط على غير مضبوطة ليعلم التعادل والتقابل
 وفيه إشارة الى ان التعادل حاصل قبل التاويل وانما يظهر به والآمال
 ليتعادلا من قبل اضافة الصفة الى الموصوف وانما لم يقل من اضافة
 الصفة الى الموصوف لان السهولة فيها ان يجعل المضاف نفس صفة
 للمضاف اليه كما في جود قطيفة وهذا لم يجعل الفوائد صفة للفوائد
 بل قدر لها وجعل الظرف مستقلاً صفة للفوائد وكما ان يكون
 من اضافة الموصوف الى الصفة والمعنى فنظمت فرائد عائدة الى من
 كتب القوم اما خوزة منها بالاول وان يكون قوله فرائد عوائد تركيباً
 لا اضافة ارجع عوائد كالفوائد بنيت بالتفسير على ان اضافة الصفة
 الى المسبب كلياً من الماء فاستغنى ذلك كلامه ان اضافة كل مسبب
 الى المسبب اضافة الصفة الى الموصوف التي كلف في طرف على حدة
 صفة كاشفة عن وجه سميتها بالفوائد وكما ان يكون وجه التسمية
 انها لا تنظر لها كانه فريد العصر وصيد الدهر او انا فريد البلد او فريد
 او تنفرد في الصدوق ولا يخلط باللائل هي جمع لؤلؤ وهي الدرة كبيرة
 كانت او صغيرة والفريدة هي الكبيرة منها كذا في القاموس الا ان المراد
 باللائل هنا الدرة الصغيرة بتوحيدها بغيره بها ولا يخفى حسن

وما ذكره المحقق في الوجوه او ما ذكره
 الشرح لان الفوائد من الجواهر
 على الصفة وما ذكره في ان
 محقق على التسمية
 والافتقار الى
 من

حسن اضافة الفوائد الى العوائد في قوله فرائد عوائد من حيث
 وهي من العوائد ووجه الجمع والاشتراك في الكتاب التسمية
 بالعوائد عوائد من العوائد والاشتراك بين المصنف لكان احسن اما
 لفظاً فحصول التخصيص بين العوائد والعوائد دون العوائد واما
 معنى فلان العائد كما اكتمت في علم او مال وهذا المسائل مكتسبة
 من القوم والظاهر المصنف في العوائد رضا لنفسه بانها ليست من غير القوم
 والاشارة الى ان قوله ولا يخفى حسن اضافة العوائد الى العوائد في
 هذا الكتاب فالعوائد احسن بالنسبة الى هذه الفوائد من ذكر العوائد
 فان الاخذ به الغير ليس مأخوذاً في توفيق العائد بل من اعم منه ومنه
 المتخرج ككلام العائد فانما نص في المأخوذ من الغير بما عدا ما اصابه
 اليه بقوله في هذا الكتاب لمحقق مع الاستعارات التي جازت الى التحقيق
 للاختلاف فيها وهي مغيبا المكتسبة والتجنية المحقق في القديس الاخرين
 واما مع الضرورة فلا حاجة الى التحقيق فلفظها واما عدم الاختلاف
 فيها فعمل هذا الايراد لم يحقق جميع معانيها واف ما لم يحقق حرام
 الاقسام المصرفة في العقد الاول واما في آخر العقد الثالث الى
 انقسام المكتسبة والتجنية الى المطلقة والمكتسبة والمجودة وقرائنها
 المحاجة الى التحقيق وتلك ليست الاولية المكتسبة وتحقيقها العقد
 الثالث وقد ظهر ما ذكرته وجه قوله فيما بعد والاول جمع دون الثاني
 كانه ارجح الترتيب اه جواب مسئلة مقدار تقديره انه لو لم يذكر
 المصنف الترتيب مع التواضع هل مع انه مذكور معاً في عنوان
 العقد الثالث فاجاب بان ترتيباً تخليفاً للتولية على الترتيب فذكرهما
 بلفظ التواضع فيكون الترتيب ايضا مذكوراً في العنوان ويقال
 الا ارجح ترتيب المكتسبة في ترتيبها وجه وجهه لان كلامها من كلامها

لان العوائد من العوائد
 التخصيص بين العوائد
 التواضع

لان كتحقيق التخصيص في العقد الثالث
 وانما في المكتسبة فلا حاجة
 بقوله فيما بعد في الترتيب

عنه كانه قيل كيف يخرج فواجب اللفظ عن تعريف الجاز وهو ان اوداه
لان اللفظ المستعمل ان يكون حقيقة او محازا وظاهره ليس
بحقيقة فلا بد ان يكون محازا فاجابوا له كانه ليس بحقيقة
ولا محازا / ليس محازا كانه ليس بحقيقة لعدم الاعمال وانه لا يستعمل
فلا بد ان لا يخرج من هذا النوع يريدون ما يتوهم كون الحقيقة كغيرها
في الدليل سواء الاحاطة اليه لان ذلك القول يخرج عن التوفيق بالعلاقة
منه او سواه وانه كان دعاه الى ذلك لعدم صدور مثله عن
العقل ولا يذهب عليك ان استعمال اللفظ في غير ما وضع له سواء
من حيث انه غير موضوع له فيخرج عن تعريف المحاز بالحيثية المعترضة
بما علم ما اختاره الثاني من اعتبار المحاز بالعلاقة في مقام استعمال
الغرض الكتاب كما اذا قال المشير الى فرس يعني الى الخيل فلهذا
الكتاب سواه كانه وان سلم انه يصدر عن الكتاب انه كلمة مستعملة
في غير ما وضعت له من تلك الحيثية الا انه لا علاقة بين الكتاب والغرض
والا فنية ايضا لان بشارة الى الغرض المحاذي عن الخيل طلب المتكلم
وان كانت دالة على انه لم يرد بالكتاب معناه الحقيقة الا ان الدلالة
ما نصب المتكلم كما سيقدر الثاني من ان نصيب الغرضية من التام غير
متصور ولا يخفى انه يغني عنه اشتراط التوفيق فيما لم يقبل اعتناء
المتأخر عن المتقدم والاعتراض غير موجه على ان ذلك لا غنى في غاية
التمرد ورويان فائدة فيه العلاقة ليست منحصرة في احوال
اللفظ وهذا رغم المتكلم سواء في حصول الاعتناء بل يخرج ايضا
الاغلاط الصادرة عن المتكلم عند وهي الاغلاط المستعمل في غير
وضع له قصد بدون علاقة معتبرة عند القوم مع نصب التوفيق
فان لا يخرج عن التوفيق الاعتناء العلاقة فتقوله وليس من اللفظ نصب

نصب دال على قصدهم ايضا وكان السراج ظن ان وقفه بالسرور
واللفظ مع ان اللفظ اعلم مطلقا كما مر ما نصب المتكلم واعلم ان نصب
المتكلم وقصده مما لا يطالع عليه فجعلوا قيام التوفيق دليل النصب
والاقامة عند انتفاء المانع من النصب كانه فيهما ولذا قالوا في
مقامات الخوف القيام فنية دون اقامة فنية لان التوفيق ليست من
نواع العلاقة لا يقال انه لم يجعل التوفيق من نواع العلاقة بل عكس الامر
لان كلمة مع يدخل على المتبوع يقال ركب الوزير مع الامير لا بالعكس
وان لم يدان بالتابع بالتبع النحو باعتبار ان قوله مع فنية وقع صفة
لعلاقة فتلك النتيجة حاصلة في صورة العطف مع انما جعلها
اولا لان تقول اراد بالتابع هنا ما ذكر لمصلحة متبوعه وليدل على معنى
فيه ويكون المقصود الاصل انما هو المتبوع والصفة مع الموصوف
كذلك فكلان المعطوف ثمانية والمعطوف عليه كلاهما مقصودا
بالذات ومتعلقان بما قبلهما وليذكر المعطوف لصلى المعطوف عليه
ولكن ان يجعل قوله اراد تنوع تلك النتيجة ولكن ان يجعل ظاهرا
للاستغناء والتوفيق ما يفسر عن المرام بالوضع هذا التوفيق ذكره العارف
على من وغيره في اواخر الفروع وعللوا التقييد بعدم الوضع بانه لم يرد
ان يطلق على ما وضع بازا شي انه فنية عليه من مخرجها بما جمعهم
الزمة بالضم في الاصل قطعة جبر والاصل فيه انه رفع رجل الى اخر
بعيد الجبل في عنقه ففعل له اعطى البعير بر منه ثم قيل لكل في دفع
شيء الى اخره يجعل اعطاه بر منه كذا في النص ما وفيه كنه حاص
بكنه انه ان ارد بوجود التوفيق المانعة عن ارادته في المحاز دون
الكناية التوفيق المانعة عن ارادته بالذات فتلك التوفيق موجود في
الكناية ايضا ولا يخرج باخر توفيق المحاز وان ارد التوفيق المانعة

[illegible]

ولا يجوز ان يكون الصارفة لانا ونية
غير مائة غير ارادة والصارفة لانا ونية
بما اراد الصارفة لانا ونية
الكتبة

[illegible]

اسماء

تكونه فلا تطلو الخاد ولا يكن له مخاز
او من زول الفصل او خفاف الطيب ولم
يكن له كلب وثقوله ثم ارضى عالم العون
للاية التي في حازه من يدور بين عباد الاله
وتنه مانعة بل انما نفع عدم تحقيق بيان
الحد وهو ونية
حاشا لهم
مناه

1999

والأمكن أن يكون في غير ذلك من أن كانت علاقة غير المتكبرية في حيز
من شرطية خبر قوله الجاز المود وهو مع خبره خبر قوله
الولي الأول فلا احتياج إلى العائد إلى المتبادر الأول ولا احتياج
في غير ذلك من المقصود فيه تنبيه على أن وجود العلاقة غير
بل لا بد من قصد كما ترهانه إذا تحقق في مادة علاقة استعاره
والجواز المراد بالوقوف بينهما فالقصر فإذا أطلق المقصود مثلا
علم شقة الأثر وقصد تغييرها بمشغول الابد في اللفظ فهو استعاره
وان أراد أنه إطلاق المقيد في المطلق كما أطلق المراد على
من غير قصد التثنية في زمر من فاللفظ الواحد بالنظر إلى المق
الواحد قد يكون استعاره وقد يكون مجازا من غير المتكبرية
في زمر من الأول ان يقال ان كانت علاقة المتكبرية فاستعاره
بتقديم الاستعاره على المجاز المرسل بقدر اللوحود في نفس المقصود
الأصلي وروما للاختصاص بعلاقة واحدة على المتكبرية بل
بين علاقته مع أربعة وعشرون وقيل لا من شرط
ومطلق غير العالفة والآراء وان لم يكن علاقة غير المتكبرية
بل يكون علاقة آياتا فاستعاره المحر الجاز المود في المرسل
والاستعاره اذ لم يوجد في يكون علاقة المتكبرية وغيره
ولذا أطلق قوله والافاستعاره ولم يقل والافاستعاره
مجازا لكون علاقته على المتكبرية لا غير المشهور ان اللفظ الأول
الكلمة بونية ان المقته هو المجاز المود ولم نجد التقدير بالمعنى
لعله أضاع منه بلفظ هذا المقيد لازم منه من جهة لان
قوله الجاز المود عند انما هي الاستعاره المعروفة دون ما
فقر في المصنف بالغير تنبيه على انه أضاع منه من جهة مع انه

انه بنا فيه مجازا من ان الاستعاره المكنته اه خضع المتكبرية المكنته
المتكبرية لان المكنته عند السكاك ليست مجازا عند المصنف كما
سبح واما التخيلية فداخلة في المعروفة لانه قسم المعروفة إلى
التي هي حقيقة والتخيلية واما تخيلية فليست مجازا في الحقيقة
المعروفة اللفظ المتكبرية مع حذف الصان المتكبر في المسند
لوقوع المسند في المتكبرية التي رتبة بالتخيلية كما ان
ما ان كان اللفظ المعنى والاستعاره والاستعاره مراد فان
واضحا المستعار من علم الاستعاره لانه قد يطلق على المعنى المصنف
وهو غير جائز الا رادته منها فانه بالاستعاره ليكون نصا في المقصود
سواء في الفكر المسودج اعلم من المساواة والمرادفة ولتردد
فيها ذكر لفظا يملأها اسما لم يذكر علم الشخص مع انه ليس
باسم جنس ايضا لان مقصوده ذكر ما هو في الاستعاره الأصلية
فما ليس باسم جنس في عرف النحوي والعلم الشئ لا يكون في استعاره
فضلا عن الأصلية وفيه تفصيل سابق وبطلان غيرها من الاعلام
الجنسية والاسماء المعروفة الغير المشتقة جميع المعارف الغير المشتقة
فلو لم يكن اسم الجنس علم ذلك المعنى لم يكن تعريف الاستعاره جامع
الا العلم الشئ هو المبدأ الا انه اذ اشتهر ذلك العلم بصفة فانه
معنا الاستعاره الأصلية وعدم شمولها الاستعاره الأصلية
المشتقة سواء كانت مكررة او موقوفة فلو لم يكن اسم الجنس
علم عرفي الحياتة وهما (المشتقات الفكرية فلا يكون نوعا
مانعا ايضا فلا يصح رادته ايضا لجريان الاستعاره الأصلية
في جميع المصادر فلو لم يكن اسم الجنس علم هذا المعنى لم يكن تعريف
الاستعاره الأصلية جامع وان كان احب في الأول فلا

في المناقبة هناك قولهم العلم لا يستعار فانه ان هذا القول غير مذكور
في كتب الاستعاره الاصلية والتبعية بل مذكور في اوائل كتب الاستعاره
والمنشئ بذلك القول ليس استعاره الاصلية بل مطلق الاستعاره
لاشتراط الجنبه في الكلمه في المشبهه في مطلق الاستعاره علم
ما هو المستعار له كمن ادعا دخول المشبه في جنس المشبه وجعله
اخراده الغير استعاره فيكون الجنس هناك في مقابلة الشخص
وهو لا يباين في علمه بل في علم كل ما يقابل المشتق يدل علم ان اسم
الجنس عندهم ما يقابل الشخص ان ارادوا ان يدل علم ان الجنس
عندهم ما يقابل الشخص فقط فلا نسلم ذلك كيقين وهو مقابل
للشخص والمشتق بل لا يجوز ايضا وان ارادوا ان يدل علم ان ما
يقابل الشخص في الجملة فلا يغير كما نفهم ذلك عز ونب
والا اذ اعلم انه حذف جواز الشرط وادغم علمه معناه والمعلم
وان لم يكن الجنس عندهم ما يقابل الشخص فقط فلا يتعين تعليمهم
لعدم استعاره العلم بقولهم لما فانه الجنبه لا تقتضي الشخص
لانه منقوض بالمشتق بل بالادب ايضا لانها متناقضه للجنبه
مع انه كسر استعاره فيها وفده ان الاستعاره الجارية فيها
هي استعاره التبعية والمقصود بانفق هو الاستعاره الاصلية
فلا نقض عز ونب لهم وجميع المقسم ان الجنس هنا في المشتق
والعلم ويقابل ان غير العلم انما في المقسم العلم ويقابل كماله
فالمشتق والعلم لا يستعاران استعاره اصلية لانها كمال
بالمشتق كمال ان العلم لا يستعاره اصلا لانه ليس كمالا كمال
فانما انما يقابل العلم فقط اعلم انما في الجنس الذي يقابل العلم والمشتق
تأمل ولا يذهب عليك وان اراد بالعلم العلم الذي هو في قوله لا يذهب

في المناقبة فان علم الجنس يستعاره استعاره اصلية لعدم فانه
الجنبه لانه كمال في قدرته على علمه فيعلم فنبهت بتناول العلم في
الشخص مع انه لا يستعاره فيه ان هذا التقيد للفظ العلم
والعلم لا يستعاره فحصل الاجتزاء عنه باللفظ المستعار اولاً
فلما جاء الى اواخر زيادة قدره كماله فلهذا في المصنف حيث
حذف من التفسير قدره كماله وزاد قوله سيما لا خارج الفعل والرف
ومن لم يتنبه لمراد الحقيقة عكس الامر علم انه ذهب بعصم
المحققين انما و بان الاستعاره في العلم من غير ما هو مصنفه
ولا يشترط كون كلمه المشبهه قال الفاضل الرومي في حاشية
المطوون واعلم انك اذا اعترضت شبهه زيد بعمر و في الشكل
والهيئة وقصده المبالغة في التشبيه في ادعائه انه عمر و
كما يشبه به و قد رأت عمر قال الظاهر انه استعاره كونه
علاقة المثل انما انتهى كلامه و اعلم ان قولهم العلم لا يستعار
كما هو جزمه علم الثوب المرجو به والمرفوع علم نفسه المصنف
انما كماله غير مشتق قد عرفت انما لا حاجة الى تقديره كماله
فتذكر مع انه يستعار الاستعاره اصلية فانه في حكم الكمال
عندهم ان الكمال الغير المشتق ويوجب في العلم الغير المشهور
بالاضافه سواء كان في فاعله او مشتق فانه لا يجوز الاستعاره
فيما علم المشهور فكانت في بالاضافه ولا يخفى انما تكلف
جد الان في المصنف كان مالا غير مراد الشارح فقد ركب
لاجل المناقبة فصار اخصى فافكر كما معية فحصل الكلام
اعلم انما ان يكون حقيقيا او حكما واما في قوله لا فليست
الاكسوف فيعلم الكمال لان العلم مذكور فيه فبما ذكر علم انه لا حاجة

الاركان من النكتات بناء على عدم تناول اللفظ المستعار
للاعلام ومع ذلك التعليل يخرج عنه ارفع تفسير المصطلح الجنس
وكذا عن تفسير الراجح بقيد مقابلة المشتق كوجاهة سهم فاعلم
الحكم بمعنى الحكم والمراد بالحق العلم الاعلام المستفاد بالادوات
لان الاشتقاق والتعريف والموصفة قد زال بالعلمية لما ينسب اليه
التساخي قال الكاشاني في اطلوله نقلا عن التفسير في الاستدلال
المراد بالعلم الجنس في الحقيقة والحكم يتناول كجواهر في الاشتقاق
فيه الصلابة فلا وجه لنظر لان الحكم مؤل بالتساخي في الجود فيكون
مؤلا بصفة وقد تغير من مفهوم التساخي في الجود ليس له كمال
الحج فهو كالمصداق في شئ غير مفهوم مشتق فلا يصح شئ من التسمية
والشبه لان يعتبر التشبيه بينهما بالاصالة فينبغي ان يعتبر التشبيه
بين المصدرين ويجعل الحكم في حكم المشتق فيكون ملحقا بالاشتقاق
الصفة دون الاصالة انما هي كلامه والذكر كخطا بالاشارة لا في
من العلم الى مدلول العلم المشتق المستفاد من بالوصفية في الاصالة
والصفة لانها عند الاشتقاق مؤلا بالوصفية المستفاد
بها فحاصلها الصلابة والاشارة بصفة كمال فاعلم وتدخل في مفهوم
الصفة فينبغي ان يفرق ايضا فينبغي ان يفرق في مفهوم الصلابة
جمعا وتوحيدها بصفة منها وفي العكس في الاشتقاق في الصلابة
مع دخوله في مفهوم الصفة فانها افران متضادان اذ الاشتقاق
في شئ من الاعلام في العلم لان العلم كانه مشتق في الاصل
فوجب عن الاشتقاق بالعلمية كما ان الوصف يزول بافلا في
الاشتقاق في غير ما يؤيد كما ذهب اليه بعضهم في الصلابة وغيرها
في مفهوم الصفة والاشتقاق في غير ما وان كان منقول عن الاشتقاق

ت وارجح اول الاعلام المستفاد بالصفة بتلك الصفة فالاشتقاق
فيها بصفة وادخله في مفهومها ان اعتبر كون الاشتقاق عارضا بعد
التأويل في الاشتقاق والصلابة داخله في مفهومها ان لم يعتبر ذلك
فالاشتقاق فيها بصفة وادخله في مفهومها ان اعتبر الاشتقاق في
الصلابة الاصولية من حيث كونه ان يكون لغو المستعار وان يكون لغو
المصدر والضمير في قوله الا في كذا ياراجع الى الاشتقاق في بغير المصدر
ففي الاصل الاول كونه في قسمة الاستخدام بمعرفة وجه بغيرها
يريد ان المصدر في وجه بغيره لشيء الا صياغة اليه في معرفة وجه
الصفة يعرف وجه الاصلان ولما كان يقول فليباي ما ولا وجه
الاصالة في معرفة وجهها يعرف وجه الصفة في وجه بغيرها في
المصدر بغيرها بناء على ما كثر في القوم والاشارة في كلامه ان
ان الاشتقاق في الهيئة يكون بصفة تشبه مصدر الاشتقاق بمصدر
ما في مثله بصفة اشتقاق المصدر لانه اذا اشتقاق في
المفهوم بصفة تشبه مفهوم ضرب لغوهم فاعلم في شدة التأثير فيه
انه لا بد من العلم المدعي ان العلم لما يدعي العلم في الاشتقاق في مادة
المشتق ان يكون بصفة اشتقاق المصدر دون الهيئة
وعلم القوم ذلك ان يكون الاشتقاق بصفة في المشتقات
ولا يفي بهذه الرسالة حقيقة من اراء حقيقة فليعلم اجمع في المطول
وفي السيل السند في المسلك في قصير بونية الملك
لان بغير الطول وان اردت المقصود بونية القوم في الطول
فيكون قوله غير بعيد المرام كشافه والقائمين في التاكيد
وهي ان المشتقات موضوعة بوضعها لا كونه ان يكون المشتق
موضوعة بوضعها لا يبرر على ان الاشتقاق فيها يكون بصفة

فيستقر مصدرها من مصدر المشتقات للوال علم المعنى المصدرى
 ان المصنوع للمعنى المصدر الواقع مشبها لمصدره او ان
 لم يتحقق فيه المصدر مستقارا الفصل في مصدر الاستقارة في مادة الفعل
 تنقلا كاستقارة المصدر وكذا اذا استغير الفعل والالتفات اليه ان
 يعاين وكذا اذا لم يتغير في استقارته معانيها للمواو فلا وجه لاستقارته
 المادة بل الاستقارة فيها انما هي باعتبار شيئا من التشبيه الضرب في
 المستعمل بالضرب في الما في فيه اي ان الاستقارة بالشيئية
 لا يتصور بدون تشبيه احد المصدرين المعنيين بالزمانين بالآخر
 وتبعية هذا التشبيه كقولنا في معنى ضرب وضرب
 واستغير ضرب بمعنى ضرب فهذا الاستقارة تابعة للتشبيه الواقع
 بين المصدرين ولا استقارة في المصدر لان المصدر في حقيقة
 فكيف يتصور الاستقارة فيه كذا قال الك في اطلوله ورسالة
 الفارسية ولو سلم ان المصدر ليس حقيقة فيها فلا حاجة الى
 الاستقارة في المصدر بل يكفي التشبيه بين المصدرين لاستقارة
 الرتبة وكذا المادة لانه انما اخرج الى الاستقارة السبعة في الافعال
 مثلا لا جل ان الاستقارة مبنية على التشبيه ولا يمكن تشبيه معنى
 فعل بمعنى فعل آخر في علم الوجود الذي يفهم من الفعل لانه لا يمكن ان
 يكون كلوما على كذا في اشتراكها مصدر بمصدر آخر كسرى
 هذا التشبيه الى ما تراه مادة الفعل المشتق من احد المصدرين
 مادة الفعل المشتق من المصدر الآخر وهيئة رتبة وبنية القدر
 يمكن الاستقارة في الافعال في غير مادة الاستقارة في المصادر
 لكن السبب في ذلك ان الاستقارة في الفعل باعتبار الزمان يكون
 الاستقارة بتبعية استقارة المصدر ايضا واختاره المصنف

بل اللفظ لفظ الفعل بتامة وهيئة ومادة مستقار
 بتبعية استقارة المصدر سواء كان ذلك للمواو او صوريا
 فان هذا الضرب متعلق باستقارة المادة واستقارة الرتبة
 كليهما يدور عليهما الك في بعدما قرر في رسالة الفارسية
 ان استقارة مادة المشتقات بقية لاستقارة مصادرهما ان استقارة
 شيئا من تابعه للتشبيه الواقع بين مصادرهما فيعطى مما في تلك
 الرسالة فان ثمة جديدة اعلم ان الاول ان يقال ان الاستقارة
 في المشتقات انما كانت بتبعية لان المستقار فيها دائما انما
 المادة والرتبة بتبعية استقارة المصدر للمواو والصور انهما
 كلاهما كفي ينبغي ان يعلم ان استقارة المصدر تابعة لاستقارة المصدر
 ان كان ذلك للمواو او بالتشبيه الواقع بين المصدرين ان كان
 صوريا وجه يندفع الاعتراض من ذلك ان الذي ادعى انه في مواهب
 الوهاب عاين الامراض تسميها بالتبعية ليست باعتبار هذا
 التبعية بل باعتبار تبعية الكل للمواو كما في الرسالة
 الفارسية في ان يكون الاستقارة التبعية وقد علم من هذا حقيقة
 ان ما ذكره المصنف من ان الاستقارة في المشتقات تابعة لاستقارة
 المصدر في الواو تابعة لاستقارة في المتعلق وتبع ذلك
 صد السبب في ذلك علم الوجود التام او من غير ذلك الاتهام
 بتحقيق الكلام فليكن سبب لنا الفارسية فذكرت في هذا الكلام
 ما يغنيك عن تلك الرتبة فتفطن له انما يتصور بتبعية المصدر
 هذا ايضا من غير علم ما هو السبب في ذلك في التبعية الواو في
 نوع الاستقارة تنقلا لاستقارة في متعلق نسبتها فافعال والا
 لا فضل للمصدر المذكور انما اذ لوجوه الاستقارة فيها كانت بتبعية

راجع الى

الاستغارة المتعلق دون المصدر وانما الصار اقسم
 الاستغارة في الفعل على ثلثة علم فمما هو ان يما شبرا
 بالجران في الواو فان معناه نسبة كخصه تقبل لمقتد كان
 قبل كين يقاس به الفعل على الواو وهو بين ما مشا وقرب
 في نظن جواز قياس احداهما على الاخر وكما في المنية واجا
 بانه نوعان بمعنى الواو نسبة كخصه يخرج فرع الاستغارة
 منها الاستغارة في متعلقا على رادى المصنف وتبعاً للتشبيه
 في المتعلق فقط على ما ذكرنا في الرسالة الفارسية وذلك
 بل يشبه متعلق معنى الواو لمتعلق معنى حرف او في وصف
 مشتمل على المتعلق الذي وقع مشرباً به وبواسطة ذلك يحصل المشابة
 بين معنى الواو في قياس لفظ الواو مشرباً به للواو الواقع
 بين المتعلقين بقول استغارة لفظ المتعلقين للآخر ثم يقول
 بالاستغارة النسبة بين الواو في الواو والحق في القولين لما قيل فيه
 التكلّف والاعتبار لان مطلق النسبة على بقوله واليكور في
 النسبة الداخلة اياه لان مطلق النسبة التي هي متعلق النسبة
 الداخلة في معنى الافعال لم يشتر لمعنى يحصل ذلك المعنى لان جعل
 وجه شبه بين شيئين اشياء فانه اذا لم يصح تشبيه شي بمطلق
 النسبة لم يصح استغارة شي فكيف يصح في النسبة الواو
 الداخلة في معنى الفعل النسبة والاستغارة بالنسبة فان
 بعض الواو ضرورية في الالة النسبة التي هي الية النسبة
 الافعال ليست مطلق النسبة بل النسبة عبارة القيم
 والافعال في واصها ويصح الاستغارة فاذا اردت استناد
 الفرض الى التخصيص للدلالة على صحة نسبة اليه ويشترط نسبة

نسبة اليه باعتبار التخصيص بنسبة الية بنسبة على جهة القياس وقلت
 حاشي فلان لم يغير عن الصوران وقيل في فضل او يكن الاستغارة
 في الافعال باعتبار نسبتها الداخلة في معنى ما بان يشبه ما يرجع اليه
 نسبتها بنوع استناد مطلق القيم والا يضاف مثلاً ما يرجع اليه
 انشأ او في ذلك ككس مطلق الالية فنقل فكل السيف او كسوط
 فالاستغارة بالنسبة في الافعال لا تختص بالمصادر على ما هو المشهور
 فيما بينهم تير فانه دقيق اشترى كلامه ولما بان يقول انما
 ما ذكرنا بوجه بيان الاستغارة بنسبة الاستغارة في متعلقها كما
 في تشبيه الاستغارة التي لا يماز في اللغة وسواء في ذلك كل قريب
 في كلام الناس في كل وفي متعلقات معاً في الواو كالاستغارة
 والظاهرة وغير ذلك في احوال مشهورة فكل تلك احوال لان جعل
 وجه الشبه عند تشبيه متعلقين معاً في الواو في تلك المتعلقين
 فيجوز الاستغارة في المتعلقين بنسبة ذلك في معاً في الواو هذا
 على رادى المصنف واما على رادى الكرام فالنسبة بين المتعلقين
 كما في عن الاستغارة في الواو ولا يتوقف على الاستغارة في المتعلقين
 بل على كلفة عن مشروطة ثم ان الاستغارة في الفعل على قسمين
 اربع مائة فمن ان الاستغارة لا يكون في النسبة الداخلة في معنى
 الفعل فاعلم انما في الفعل على قسمين اذ لو كانت في النسبة كانت
 ثلثة اقسام فبعض النسبة لا تشبه احد المصدرين بالاخر فذلك
 التقييد كل من كان بقيد متعارف عند في وكذا يصح بناء الاستغارة على
 التشبيه والاستغارة عند قدس سر في سائر القوم ايضا بنسبة
 استغارة المصدر بليل قوله في اول المشية ان الاستغارة في الفعل
 انما يصور بنسبة المصدر وبقال الكرام في الاطوار فيما ذكرنا

ان من هذا النوع يصدر ان يشبه بالكنه ما عداه / الاحظ تلك
 التوازيات في جعل تلك المواضع وجوبية و هي النسبة الاشائية
 اشتدت بصفات يصح ان يشبه النسبة الاخبارية بها تلك
 الصفات بالمطابقة واللا مطابقة فتضيق تلك النسبة
 ان يشبه النسبة الاشائية ما باعتبار احدا كاستغارة
 رحمته الله في نسبة النسبة الاشائية في ارحمه بالنسبة
 الجبرية في رحمته الله في المطابقة والحصول وغيره عن الله
 لاظهار الخوص في وقوعه للنسبة الاستقبالية الجبرية في نسبة
 الاستقبالية الجبرية بالنسبة الاشائية في قوتها فليست في
 الوجوب والازدواج ثم استغفار للنسبة الجبرية الاستقبالية قوت
 فليست ما يعبر عنه تفسير محال الحروف والظفر في الزمان عنه
 لا معنى لان في المعنى المطلقة وهذا المعنى المطلقة ليست
 الحروف والاما كانت حروف بل هي افعال اتمية والحرفية
 انما هي باعتبار المعنى بل انما هي متعلقات مع الحروف وموجبات
 لانهم كون الحروف مجازات لا حقايق لانها لم يستعمل فيما وضع
 من المعنى الكائنية بل لا يصح استعمالها فيها اصلا وذلك
 مستبعد جدا ولزم من ايضا ان يكون الحروف اسماء بالنظر الى
 الوضع ووروي بالنظر الى الاستعمال تاملا وجعل تلك طائفة من
 المجنسات ازالا تلك الملاحظة للجنسات ولزم بتفعية الاستغارة
 في التفسيرات الاستغارة في الحروف هذا بناء على ما ذهب اليه المصنف
 من ان الحقائق التسمية في الحروف تابعة للاستغارة في المنطق
 والآفاق في ذهب في الربانية الفارسية الا انه يكون للاستغارة
 في الحروف التسمية فقط بل في المنطق في يحصل التسمية المتعلق

من المتعلق بالثابتة بأي مكان من هذه الثابتة اللازمة
لحافية البناء الصغرى عليها ولا حاجة إلى اعتبار الاستعداد في
المتعلق باستعداد علم صيغة المحرور مع الثابتة سندا
الرواءة بتأويل اللفظة بالجملة كذا في شرط المفتاح للسند
بجاء أمرا بل لا غير ذلك باعتبار الدلالة لازمة للنطق كما يجوز الاستعداد
باعتبارها مبينة بالنطق لانه لا توجد الدلالة في النطق بالمرحل
الا ان يكون ذلك النطق ساقط علم ودرجة الاعتبار ويقاس
الدلالة لازمة ولو عقلية يريد ان يبيد علاقة المحرور بمراد
وجه الامر بالفرع بالنظر الى ما في كل من التلخيص لا في مثال المفتاح قد
يبقى كمن لم يبق فيه فضاء أي المصدرين فتكون المحرور
فيها اضلعا ومن الفعلين تبعيا وفيه كذا لانه قد شبه الى آخره
يريد انه لم لا يجوز ان يكون العلاقة بين المصدرين بالمتشابهة
وجود العلاقة باعتبار بعض احوال معنى الفعلين ولا يحتاج الى
وجود ما يبي كل من في ذاته وقيل لم لا يجوز مثل هذا الاعتبار والاعتبار
وجوز كل ما اصلية وفيه نظر قدم المفعول على الفاعل لانه من وضع المفعول
موضع المفعول مكان الالتباس فوضعه موضع المفعول بموضع الاول
بمعنى الالتباس والموضع الاول بمعنى المفعول والفاعل والمفعول انما المفعول
في مقام يفتقر المفعول لا وجه لتوهم التكرار في قوله فوضعه موضع
المفعول والمراد بالموضع والموضع فيه معنى هما المفعول في خط المفعول
مكان المفعول لا المقدم ولا المؤخر وقوله مكان الالتباس انما
لوجه حروف الالتباس المرجع بغيره على تقدير الالتباس بالضمير فانه قد
سبق ذكر الاستعداد مطلقا وذكر الالتباس الاصلية والتبعية
الحري في المشتق وفي الحروف واحتمال رجوعه الى كل واحد من المعاني

في بابل الرأي فوضع المظهر كالحال المفرد فعلاً لا لشئ لعدم
الاتصال واتصال الظهور واجب لهم عند عدم تقدر الاتصال
واذا اتصل ظهر المفعول بالفعل والقادر غير متصرف في كنهه
تقديم المفعول على الفاعل وتقدم هذا المفعول موضع الضمير على
القادر على ما يترتب ان رتبة كنهه ان يكون واجبا وهو المتبادر
من كلامه ان رتبة كنهه لا وقد وقى بالي قطة عليه ووضع بانه نكتة
خليلة قدم قضا لا يستحقها ويكمل ان يكون مستحقا وهو اقرب
الى الصواب والاوان في غير المنع لا يرد نفسا الى المكنية او انما
هذا التام اعتبارا للاصلحي وتمام مع السبقية والمكنية وعاد
عن الوثنيي وكنها المصنوع مبرها ولذلك لا يرد نفسا
الى المكنية لا وود لا تكار السبقية الا ترى باب القوم قالوا واد خا
السكان ونه قيا بعداه ضل قال المصنف في العقول الثاني واخبار
السكان ردا لتبعية البراء لا علم البطلان اس بطلان التبعية و
المكنية واعلم ان المماثل لا يكاد يهتد الرسالة ان لا يكرار
السكان التبعية هنا بل يوضح عنه في هذا العقد ويكتب بذكره
في العقد الثاني المصنف في حقيقة المكنية وعلى تقدير ذكره هنا
فاللنا ان يستوفى حقه لا كنهية الى الجواله علم مكنية كنهه وان التكرار
وكذا الحاجة الى الحقيقة التي كنهها ان رتبة لان المصنف
سقط في مضمونها الا ان ان رتبة اخرها لرفع الاعتراض في الوجود
الذي اخره من تلقاء نفسه لرجوع المكنية علم التبعية وذلك الوجود
هو عدم كون المكنية تابعة لاعتبارها اخرى وتلك رتبة لان كل
الاعتبار التبعية يكون كنهية في اعتباره والتخيل عند افتقاره
مبنية على التشبيه والافتقار في الفعل بتبعية قايده لا يكون

لا يكون مضمنا عن التبعية الا ان هذا لا يضرنا لانه امر لزم الكمال
لا محالة سواء صلتا وبق اختصاره الروايات المكنية علم ما ذكرناه
او ما ذكره نفسه بتعليم الا قسم والتوبيخ الى الضبطات كنه
جاء في اسرار من او عقلا كنه هذا الضبط المستقيم الى ذلك الحق
وهو ملته الامام وهذا يحقق عقلا لا حقا محقة متيقنة صواب
متحققة متيقنة ومحملة كنه قول زهير صلي القلب عن سلم واقصر
وعلى ان اواس الصبي وروا ملته من اراد الاطلاع على التمام
في هذا البيت فليرجع الى التلخيص وشرحه في الاطلاق يستعملت
في اموات في صورة بونية تخيلته اه وعلم ان رتبة اسما
التخيلية عند السكالكسفة المكنية كما ان رتبة السماع المكنية
التخيلية وارجاله علم مكنية اعطى علم قوله شراحي مكنية
مطلق لا شراحي الاطلاق را الى رتبة الى العلم لا الغرض في الحصول
الونية للمكنية لا اعتبارا في الحصول الونية للمكنية الا ذلك في ذلك
يضيق الونية ويزيد قوتها المراتب الاخرى الملازم الا وفتح القصر
والاراد بعلام المستفاد له مكنية الونية بل الا وفتح الاخر المراتب الملازم
ما هو الونية من غير تقدير بالمسار له ليعرف ايضا ونية مكنية
السف فانما ملازمات المسما منه مع انه لا حاجة اليه لانه
سماي المصنف ان اعتبار العرش والتجويد انما يكون بعد تمام
الاعتقادية والا فالونية ما يلزم المسما في الصور ان يقال
فالونية من الملازم من غير تقدير بالمسما له لانه وان تم في
المقدرة ومكنية السكالكسفي لا يتم في مكنية السف لان رتبة
مكنية مما لا يلزم المسما من كنهه ما قلناه في نه هو اني كنه
فقد قسنا ان رتبة قايده المراتب من الواش ما لا يلزم ولم يغيره

بالمسألة ولا بالمتعارفة فلا يوجد استغارة مطلقة بل يكون المقرة
وممكنة الكمال بحجة ابتدائية ممتدة للشرعية او غير ممتدة لها واما
مكنة التلويح فاما شرعية اما جامعة للمجردة وغير ممتدة لها وفي
قوله فلا يوجد استغارة مطلقة نظر اد التولية يكون حالة وجود
المطلقة اذ لا ملائم في فضل من ملائم المستغارة تأمل لا ياراه
حاصل انه لا حاجة الى تخصيص الملائم بل هو التولية لعدم دخولها
في ملائم المستغارة ولا في المستغارة منه لان الاستغارة مستغارة
فلم يوجد المستغارة فكيف تقرن الاستغارة باعتبار التولية وبسببها
ملائم المستغارة بل تقرن بما يصير مستغارة باقرار التولية ما في قوله
بما موصولة وضمير يصير اجمالا الى المسألة المقدره نظر الكلام وقوله
باقرار التولية من قبيل وضع المظهر موضع المضمحل العائد الى الموصول
فالاضافة فيه هي اضافة الصفة الى الموصوف والمفعول بل تقرن
الاستغارة باعتبار التولية بشرط يصير المشبه مستغارة له بسببه و
التولية المقرنة بالاستغارة تقع بهذا التقابل ان يقول كما ان التولية
ليست مما ملائم المستغارة بل بما يصير المشبه مستغارة لذلك ليست التولية
ما تقرن بالاستغارة بل يصير الاستغارة استغارة فلا يصح قوله في
السؤال بل تقرن الاستغارة بما يصير مستغارة له الا ترى ان
منه على ذلك في الجواب حيث قال في الجواب الاستغارة تحقق بالتولية
قالوا ان يقال بل قوله بل تقرن بما يصير له لان تحقيق الاستغارة
والاستغارة موقوف على التولية فلا حاجة الى تخصيص الملائم بما هو في
علم تحقيق الاستغارة والمستغارة منه كما هو التولية لانها غير
في الملائم فلا بد من التقييد بالتقييد الملائم بل هو التولية المعينة لمراد

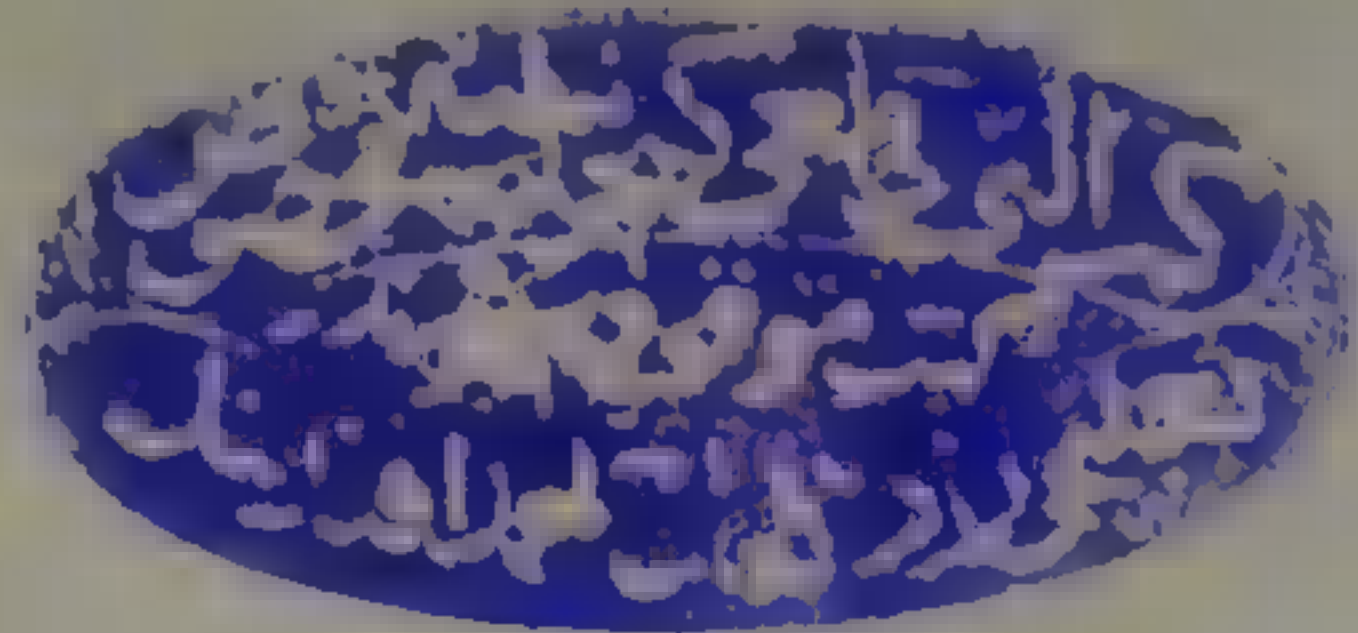
للمراد ولما نزل ان يقول الاستغارة بتحقيق بالتولية الخالصة كما اعترف
به ان كان ههنا وكما مر في تبيين الحجاز فيكون الاتيان بالتولية المعينة
بعد تمامها فيكون الاستغارة المقرنة بما هو في ذلك فكيف يجوز التقييد
بما هو التولية فاما مثل فيه الاول بتقييده بالوصف بالرفق لئلا
وليسم الاستغارة وحده انما قال الاول ولم يغير الصورة لان الاتيان
بالمثل الاستغارة وتولية حاله للمجاز ولان المثل في التولية ليس في
واوب المحصل في كونه استغارة له لغير الاول ايضا بتقييد الوصف
بجوهر التولية وهم ان الترتيب الجوهري الذي هو شرطه بالتولية
والترتيب مع التولية من قبيل جمع بين الترتيب والتولية وليس الاستغارة
علم وزنه علمه بمقتضى الفهم بل يغير من المعنى بل مراد علمه
العلم لانه المناسب للمقام والموافق للبيت الاتيان في مثل امر
بالتام لانه وان ستم فوجود علمه لكونه بهذا المعنى ملائما للمثل ان الفهم
اخص بالمشبه بل مشترك بينهما فكيف يكون ترتيبا في الاتيان ان
الفهم اخص بالمشبه بتوحيده عن بعض مبالغة في الاستغارة صوابه
في التشبيه بد الاستغارة يشترك في ذلك قول المصنف في ما بعد
في وجوب التولية الترتيب لا احتمال علمه تحقيق المبالغة في التشبيه الا ان
يكل قوله في الاستغارة علمه من السجدة اربعض مبالغة في التشبيه
حاصلة بسبب الاستغارة شاكرا السجدة فيه انه تولية فان الملائم
الذي يصير الاستغارة بحجة انما يكون بعد التولية فلهذا الاستغارة مطلقة
لا حجة الا ان يقال انه مبني الامر على التولية الحالية فان التتميم
للاستغارة وتولية حاله للمجاز لانه لم يزل له بعد وفي المصراع مبالغات جعلها
لغير مكانه اسود اذ لا يكون كالمبدأ الابدع وحصر اللبيرة في تولية
تقديم الظن والمبالغة في تولى الضعف فان المبالغة في لم تقم راجعة

الاشي ولا يحل النفي داخله علم المبالغة ونظيره قوله تعالى وما انا
بظلام للعبيد قال في الطول والمقدور كبر ان فتر بين اوقع في
الوقت بل كبر او اما لو فتر بين كثر كبر في كانه قد فتر ومن بالحق فكل
هو الا نرى في والاسباب لا ولا يبعد ان يكون كذا انش من هو
فالتقديم اعتبارا من هذا التوزيع على الاجماع والترتيب ابلغ من الاطلاق
والجبر ومن جملة ما لا شك في علم كحقق المبالغة وذلك لان في الاسماء
مبالغة في التشبيه فتر شيئا وتزنيها بما يلزم المستعار منه كحقق
وتقوية لتلك المبالغة اما السبب فان الترتيب في المبالغة او المبالغة
والا فلا يبلغ منه المبالغة هو الكلام المحصر بالحق في الترتيب في المبالغة
صفة للمتكلم ايضا وفي المبالغة هو المتكلم بناء على ان قيل في التفضيل
ان يكون للفاعل والا لبطل الخبر في المتكلم لان اسم التفضيل قد جرى
للمفعول نحو الوم والهم وادق لكنه علم بسير الشذوذ الا ان يرو عليه
ان بناء اسم التفضيل المميز علم الثلاث غير جائز وقد شئت ان اوجبه
وهو قوله فيما مر ليداع بعض مبالغة في الاسماء لتبطل
بتعارضها فيه انها متعارضة عندت وكل الملائمتين في الكمية
والكيفية فالحكم بان جميع الترتيب والترتيب في مرتبة الاطلاق علم الا
ليس بضم واللام بوجه استعارة مطلقة فذكر الكلام علم بوجه
زيادة الترتيب والترتيب بغير ما هو بصدد ذكر زيادة الترتيب
وحذف الترتيب وليس كذلك مطلقا ان الاتفاق والاستعارة في المكنية
علم من ههنا فتر في المكنية عند من ملائمتها المستعار فيكون
التجسيم عند علم تقدير عدم الاشتراط في الترتيب في الترتيب
لان بيان فلا بعد ونية المحرقة ولا ونية مكنية السكاك كبر في
ولا ونية مكنية السلف تترشي الا ان يقال انه لم يلتفت الى مذهب

من ههنا السكاك الا ان سيرة في القدر الثالث مع كون ذلك
علم المذهب في ربه من ههنا السلف ومنهم صاحب السلف واما في القطب
فلم يكن المكنية والتجسيم في المبالغة ولم يوجد مستعار منه ولا
مستعار عنده فلم يوجد الترتيب عند علم في ذكر ملائم المستعار منه
في الترتيب المكنية عند ذكر ملائم المكنية في الترتيب كبر فيكون
بما فيه اه قد ذكر انش را انفا ذكر ملائم المستعار منه وانه جعله
عبارة عن الدال على الملائم بناء على انه مشترك في شيئا او حقيقة
في الصفا وحي في الا في للتغير في الشيء وهو المستعار في المبالغة
المستعار في المبالغة هو المستعار في الاضافة بيان في مذهب السكاك
في انه كحقق المبالغة في الترتيب مع رد اعتبار مع تابع المكنية
وحاصته ويجوز ان يكون مستعارة في نفسه ففسد ارتكاز
واعتماد لا يحل في البصر كما مر علم انه يتكبر في قوله الترتيب في مذهب
لقائل ان يقول جواز في الترتيب علم حقيقة يستلزم عدم وجود
الوئية اما لغة غير ارادة الحقيقة فكيف يجوز ان يكون الترتيب
علم حقيقة يستلزم عدم وجود الوئية فانه غير ارادة الحقيقة فكيف
يجوز ان يكون الترتيب في مبالغة الملائم السكاك او الملائم الملائم
المذكور في الملائم المستعار منه وانه كحقق مثل ذلك في الترتيب في مذهب
قول في الترتيب في المكنية في المكنية في الترتيب ملائم احد في المبالغة
ملائم الا في الترتيب والترتيب اما الترتيب في المبالغة في المبالغة
هو للتوضيح الملائم المستعار منه هذا في الترتيب واما في الترتيب فالمر
بالعكس من الوجه بان علم جواز كون الترتيب في مبالغة الملائم
المذكور او الترتيب المشترك في الترتيب في المبالغة في المبالغة في المبالغة
اليه او في امر سلف وهو تالي الوجه بعلاقة الاطلاق والتقدير

بان اطلاق الاعتصام الذي هو التمسك بالخير في مطلق التمسك
والوثوق الذي هو قدر مشترك بين الملاهي ثم اريد فيه ذلك المطلق
المعبر عنه هو الوثوق بالبعد فيكون محالاً من سلاسل بل هو المستبعد
بمرتبة في قوله انما اصحابها المتيقن لاصحابها المتيقن لان
العلاقة بين الملاهي انما هي تلك برة وهي مانعة في الحجاز المرسى
ولا بد من ذلك ان يكون الاعتصام مستقراً بوثوق بالخير محالاً
مرسلاً في الوثوق بالخير لان في ذلك التمسك بالخير مستبعد فيكون
المعبر عنه بالوثوق بالله فيبقى ابقاء الاعتصام علم حقيقة اوله
علم الحجاز المرسى المستعمل في مطلق الوثوق بعلاقة الاطلاق كما ثبت
التي قوله او في الوثوق بالمراد المطلق الذي هو قدر مشترك بين المستبعد
والمستبعد فيكون محالاً من سلاسل بعلاقة الاطلاق في القدر
المشترك وهو راجع الى وجه الخوف في النظر في كلام علم صفة المستبعد
بعد لانه لو ذكر الاعتصام بالشيء وعدم اعتصامه في ذاته واحد
واحداً حتى يكون الاعتصام غير باق علم معناه فانه من جهة قطع علم
حقيقة الحجاز وعلم انه لازم في ذلك جواز كون التمسك بالخير المرسى
وذلك لان التمسك اذا كان محالاً من سلاسل الحجاز المرسى المستعمل في التمسك
للتمسك يلزم ان يكون الاعتصام بالخير التمسك بالخير المرسى المستعمل في التمسك
المعبر عنه الملاهي المستبعد فيغير قوله انه حاصل ان يثبت ابقاء
التمسك علم حقيقة لانه اذا كان محالاً من سلاسل المستعمل في التمسك
بالخير المستبعد والضيق فكانه احد اركان هذا التمسك في التمسك
المستعمل في التمسك في كلام الكثر في وجه المصنف في الوثوق علم
المعبر عنه الملاهي المستبعد في قولهم في كلامه ضابط الكثر في وكذا ان له
بن في كلامه ضابط الكثر في وجه كونها مانعة من ارادة الموضوع في قوله

عنه الكفاية المركبة علم مجموع واعتصموا بحبل المنهج الحبل المقطع
المراد به المركب الذي يكون كجوده باعتناء الاستقارة في بعض احواله
طوبى ان لم يدرى علم الاحتمالي وهو كون التمسك باقياً علم
حقيقة وكونه غير باق على ما ليس في موقعة الفطن كما يستعمل
الفطن بل صار مالاً للفطن وهذا ملكه فيه وكذا يصدر عن مجموع قوله
في رحمه الله ان الجنية التي فيها الرقة والمراد به المركب الذي يكون
يكون باعتناء الحجاز المرسى في بعض احواله فلا تكرر في المثالين
او نقول ان المثالين لان الاول منهما مركب علم واما الثاني فليس مركب
فانها لا يستعمل كجوده الفطن في سواها التوسل في تحمله فلا
يكون مانعاً ولما نزلت في قوله بلا حيلة في الجنية في التوسل
وهو المركب المستعمل في غيره ووضعه في غيره هو مركب والشرطية فيه
كقوله المركب على نقيض الحجاز المرسى مع الشرطية في قوله الوثوق
المراد به ولا فائدة انما انما في حيزه ان لا يفسد في التمسك
فالمعبر عنه الشرطية في قوله ما بينهما اعراضاً بالوثوق في التمسك
الحجاز المرسى ان يسمى باسم او لعله الحجاز المرسى بل يكاد يوافق
ان يسمى مثلاً في قوله انما يفسد مع ان لا يسمى في قوله انما يفسد
ان كانت علاقة غير ثابتة فلا يسمى باسم اصل بل مماقات القوم
بالرهن الذي في الحجاز المرسى مماقات القوم ولم يتوضوا في كلمة
للمرة في انتفاء التسمية الانتفاء المسمى في قوله علم ان هذا
الاغراض من يتبع قوله بل مماقات القوم فانه غير من ان القوم
حيزه والحق المركب في التمسك بان الحيازات كثيرة لا تنحصر في التمسك
فلا يصح التمسك في الاثبات في ما عكس والاخذ المستعمل
في لازم قوله الحجاز المرسى في قوله في جواب اعتراض الحق في التمسك في قوله



في طائفة الكثر من المحققين انما في تلك الحاشية ثبتت ما قلوه
 كما في كوكب حقيقة او مقدرة ختم الله بها عليا تقدم حقيقة او
 علم قوله ختم الله بها عليا وهو ان ما في هذه الحاشية لا يتناول
 لها وهذا التام في جيل التمام الموقوف على الموقوف عليه وخص
 التمثيل بها حتى العبارة وخص النسخة الى التمثيل او التمثيلية لان
 فضل التمثيل اشر منه في نظر البليغ فلا كلام في مقتضى
 فيه العوام والخواص وهذا الاستعارة المبنية على تشبيه المركب
 بالركب مثا في بيان البلاغة تشبيه البلاغة في النفس بالميدان
 استعارة ممكنة واشتات الوسايل في تشبيه وذكر المشايخ
 للمكنية او للتشبيهية ولكن علم تلك الاستعارة ما في رفسان
 البلاغة مما زعم اننا انما راها علم اننا تشبيه المركب المبنى
 على تشبيه الاستعارة ايضا فمن انما علم ان تشبيه المركب مضمون بقوله
 يرتفع الابر يقرب بان كما ان امكن ارجح الاستعارة على الاستعارة
 المقصودة ويجعل عليه اركب المركب ارجح استعارة في المركب امكن
 كلامه الا كما في فضل مثل هذه الاستعارة في شريح فان الارجح
 من فضلها يجوز ان يكون الاستعارة المكنية مركبة والركب مركب
 الجمل من استعارة المكنية المركبة استعارة تشبيهية او لافيه تردد في تقدير
 عدم التسمية كمثل حصر القوم في المركب في الاستعارة التمثيلية
 ولا مانع من ذلك فضلا من قبيل عطف العلة على المعلول فمن حق
 عليه كلمة العذاب افاضت تنقذ من النار اصل الكلام الخ صحيح
 عليه كلمة العذاب افاضت تنقذ من النار حجة شرعية وخص
 عليه تنقذ الانكار والفاء فالجاء ثم دخلت الفاء اليه في اقول
 للوطن على محذوف دل عليه الكلام تقديمه اذ ما كذا امرهم فمن حق

دعا

حق عليه العذاب فان تنقذ من النار في الجاء لتأكيد الانكار وخرج
 في النار موضع الضمير لذلك والدلالة على ان من حكم عليه العذاب
 كالواقع في الامتناع كالمؤمن فيه وان اجترأ ما ينفي عن دعائهم الا ان
 سعى في انقاذهم من النار فزال ما يدل عليه قوله تعالى انفس حق عليه
 من استحقاقهم العذاب وهم في الدنيا منقذون ودخلهم النار في الآخرة
 على طريق الاستعارة بالكنية في المركب حتى ترتب عليه النفي في
 رتبة الايمان منقذون انقاذهم من النار الذي هو من ملأ ما دخلهم النار
 وصار قربة علم الاول في رتبة استعارة بالكنية مما استعارة
 حقيقية كما في نقص العهد علم ما هو من صفات الكثرة في امانات
 اليه من انه يريد ان الله رجا عن الكفر المحقق النجاة والاعاذ من
 لهذا الذي زعم الدعاء لا الايمان والطاعة فهو زرا لدرجة تامة الى
 ما ذكرنا هذا ما ذكره النفاذ في في حاشية في هذا المقام حتى عادت الى
 صارت بما يكون التشبيه فيها زائعا ظاهرا والمفهوم كما يكون وجه
 بهي كل اوجه في هذا الجزء الظرفي ظاهر لكن لا يفتتح اليه اذ لا يفتتح
 التشبيه المفرد بالمتعدد والاستعارة المبنية عليه كما مر من الملتفات اليه
 المركب المركب في الهيئة المنزعة اذ الفضل والاعفارة المبنية عليه
 وجه كون المثال هو انبت الربيع البطل كذا الاستعارة تشبيهية بالمعنى
 المذكور في لار الظاهر انه من انما يار المقام دون الغور فضلا عن ان يكون
 حيا في القوي مركبا وان سلم انه من القوي فلا سلم انه من كبر كبر لا يجوز
 ان يكون مؤذ كما في البصير العلامة عضد الملكة والدين في هزم الاخير
 الجند لمضات اياه في التلخيص ما يكون من ملاءم الفصل ومحو لانه لم
 يبق جوار في اللغة بل القوي انما هو البصير ولكن البصير لا يظلم لانهم لم
 يريد به ما هو المشهور من الجار المقام بوليل ما مر من انهم يقولون ان

لم يكن بعد اعتبار المقدم من غير قسمة الشئ الثاني ولما لم يكن
من قسمة الشئ الثاني منية على اعتبار هذا الشئ بل هو قولهم وقصدي
تشبيه التكبير الغير القابل بالتكبير القابل في هذا المعنى في غاية البعد
كون القول في محذوراتهما من استقارة المركبة التمثيلية وما يؤيد
ما ذكرناه في المحذورين توجب للمركب المذكور وهو ان ثبت الربيع البطل غير ما هو
المشهور وما هو المشهور هو انه في باب الكيفية والحيثية وقصدي انه
لا يلزم ان يكون غير ما هو المشهور في استقارة التمثيلية بل يجوز ان يكون
غير ما هو المشهور في استقارة التبعية في النسبة فخطا دون الخرج والافان
ويكون مؤداه في النسبة عضد الملة والدين في هزم الامير المحذور
بذلك ان في رسالة الفارسي وادعى ضرورة تدعو الى العمل على استقارة
التمثيلية مع عدم اعتبار العبارة وعدم معقوليتها في كونها ثبت الربيع البطل
لان المعقول المعتبر فيه انما هو المحال في المقدم كما هو المشهور في القول في المؤد
الترتيب النسبة كما هو المشهور ولا يحضر لان التردد لا يقدم رجلا الى
قداره ولا يؤخر اذ في الخلفه فوجه التقاض في شرا بان المراد
بالرجل الخطوة الاولى الى موضع ابتداء منه الخطوة الاولى الى خلق التردد
وقد اراد بالرجل الذي حصل له بالنسبة للموضع للخطوة الاولى الذي كان
له قبل الخطوة الاولى بعد ذلك ان المشهور في التردد تقديم الرجل وتأخير
لاتقديم الخطوة وتأخيرها وتباعد السيد في التعلق فقال المراد
بالرجل التي قدما خلفا رجلا في الزاوية حيث انما اوجت معاداة
لان في حيث انما اوجت معاداة لكل الظاهر ما ذكره الشارح من ان في حصة
تارة هكذا حقق المثال لا كما حققه التفتازاني والسيد فالحق
حقيق ان في اوامروا حيز حقيقتهما وقد خلا عن الايام ايسار
لان استقارة المركبة التمثيلية تبعية اما المتبوع الرسل لا تجد في

في صور بعد صور كتم ان يكون المعنى في شئ من الصور والشئ في التفكير كان
الناس الثاني التفكير ويحتمل ان يكون ولا تجد في صدر بعد الرجوع
الاكتفاء في قولهم في الاختلاف في صدر بعد الرجوع في قولهم في كتمانهم
بان الصور علم وزن في شئ بمعنى الرجوع والى علم ان معنى ولا
كقوله في صدر بعد صدر علم ان يكون اللام عوفا غير المضاف اليه
بعيد الظاهر كقوله في قولهم في ان الاضائة في كلمة القول كقوله في
فيكون الفاعل متعديا مفعول وان كان مفعولا لفظا ولا ينبغي ان يقال
ان انفتحت عن الحد وبغيره التوجيه الاولى للشئ وما ينبغي ان
يعلم ان الكلمة هنا بمعنى الكلمة ككلمة الشهادة في محاورات الكلمة
من القدر الى الاتحاد ولا يضر وجه الكلمة في فاعليتها المحاذية في حيز
التقدير انما هو في فاعل الاتفاق في الحقيقة دون الجواز في سنو المشبه
فان قلت قد تور في كمال التشبيه ان ذكر المشبه به واجب البتة قلت
اذ كنت انما هو في النسبة المصطلح وتور ان المراد به غير المتعارف بالمشبه به بشرط
المذكور في القدر المذكور في الشرط فانه بعض الشرط لان قوله ودل عليه
في نسبه الشرط زيد في جواب امين قال له فانه في سبيل المراد بالمشبه به مثل
فاجوب بقوله ودل عليه ان كان دل على التشبيه في ذلك القول بالسؤال
لان خاصية المشبه به لا تشمل في الشرط المذكور مع ما عطف عليه اريد
بالفعل ابطال العهد ولما انما اريد به المعنى الحقيقي وهو توثيق قات
الحبل بعضها عن بعض فالشئ ظاهر الا ان يتكلم في كمال ما يخص
المشبه به مع انهم ان يكون في حيز الخطا او مع فقط وقدم هذا التكلف
فذكر في شئ في البيا الاول في شئ في المذكور في البيا في ذكر ما يخص
في المشبه بل علم دعوى تور الاتحاد فيه ان لا يخرج عن ذلك الا في المشبه
كيفية وهو في كماله في قوله في هذا الجواب بقوله فالاولا صيغ

لم يقل فالصواب وكذا قوله لا علم التسمية بهذا السند المذكور انما هو
 المعنى ان لا يستقيم قول المفسر انفق كلمة التوم علم اذا اشتهر
 امرنا قولنا قوله كان هناك سماع بالكتابة على مذهب الخطيب فقط
 بحيث لا يقصد الا كما هو وبالبرهان بالمقصود بالدعوى انما هو
 الا كما هو ويجعل الاتحاد مسلم الثبوت ويعبر عنه بغير المشبه به
 باسم المشبه به علم انما اذا اتحد يكون اسم المشبه اسما للمشبه به
 في كانه صارت المشبه واسم المشبه معر او فلفظ قالوا وان كان
 كما ويرد عليه ما يرد على الاول قالوا وان كان انفق كلمة التوم
 علم ان في كونه اظاهرا المشبه فثبت بطلان تصديقه التسمية ما
 لان المراد بالبرهان الواحد والواحد اما للاختلاف في معنى ثلث وهو النور
 ولم يتوصل لثبوت ولا اثبات لانه غير مناسب لعدوم اختلاف قوم
 السلف ولعدم ملائمة للاتفاق والملائمة لانه انما هو للاختلاف والاختلاف
 في معنى قوله ولتوضيح لثبوت ثلث وانما هو الاتفاقات ان يقول
 لم يتوصل في ثلث وانما لا في اقل منها ولا في اكثر عليها والارواح لم
 يقدر بكونه مستحضر مولودا فلا صحة له لان لم يجر التمييز بهذا المعنى في
 اللغة بل لم يجر التمييز بالباء في اللغة علم تضيي معنى الجمل بل
 جاء في الصحيح والظاهر التمييز طويل الزمان في رادف زيل
 كقولهم طويل ام لا جوابه او لا لانه ام المتصلة لا تستعمل مع كل
 يريد به تقدم السكاك في علماء السالكين بل لانه جعل مذهب عنه
 بل لم يجرهم لانهم ابااء التعظيم فتشبهوا به العلم لا ضية بالباء
 في النفع وسمي اسم المشبه به في المشبه به مع مذهب او اضافة
 الاباء الى التعظيم في قيل اضافة المشبه السبب في العلم لانهم
 ابااء المتعلمين بسبب التعليم في المستعار الاول وان الاستعار

استعار بالكتابة في هذا السند
 الاصطلاح لم يتصل بغير
 الاضطرار

رة بالكتابة لان العلم المتفق عليه لا المستعار او لا مستعار عند
 الخطيب المستعار بالكتابة منه غير تقدير ان ذلك المستعار وذكر اللزوم
 ونية علم قصده من علم الكلام هو ان يستدل بالبرهان كان سائلا
 سائلا وكيف قال ليكون مقدر ان في نظره وذكر اللزوم ونية دالة على
 فيه فاجاب بان ذكر اللزوم ونية علم قصده كان من علم في الكلام لان
 صافي الكلام في يكون مقدر ان في نظره مني علم جعل تشبه ان تقول له
 هكذا وكذا ان النور واللغة اربعة اللغة الى الاصطلاح في التسمية
 يعني ان يكون الكتابة بمعنى فقط كما في زودا التسمية ولا حاجة ان يكون
 بمعنى الاصطلاح وكما ان يكون المعنى ولكن لا كما في اللغة الى
 الاصطلاح اصدور بكتفي في الاستعار بالمعنى للنور كالتسمية في الكتابة
 بالمعنى للنور ولا حاجة في مثل منها الى المعنى الاصطلاح فانهم لم
 الامر بالبرهان لغير سبب انهم ايا الا في ان كان في دقة لان كتابة
 هو لفظ الخطيب المستعار المشبه به ان الاستعار التسمية عندهم
 ليست كذلك بل هو في عقل عندهم لا النور فان قلت مراد من ذلك ان
 الاستعار الى ان قسم الى النور كبحر علم من سبب اوب الى الضبط
 قلت علم من سبب الخطيب كبحر ايضا كذلك فلا ضجة صحتها في الاولية
 بمذهب السلف لان يقال انهم يعتمدون على الخطيب ولو اقرروا انما انما
 الا غير محتمل الا ان الحكم بالظاهر والظاهر ان لم يجر سبب النور تنويع
 اراثة واطلا له فانه بهذا الوصف المظهر على او وصف قوله
 انه محتمل للتويع سبب سبب الى اصل ان ترك التويع كما ان
 يكون او ان فيه انما انما كثر حركات الاضياء في قوله كثر في كلام السكاك
 يحتمل تمييزه في ادخال اللفظ ظاهر في قوله في قوله كثر في كلام السكاك
 لان من مذهب هذا المذهب السكون او عبارة اظلال من مذهب التسمية

منه في هذه فية من ذلك ما يدعى انه عتبه حال في السببه اليه
ما دعى ان السببه هي السببه به والمعنى ان اللفظ السببه المستعمل
في السببه به الادعاء ولو قال في السببه به الادعاء لكان لو
ووضع غير ظاهره ولو باللفظ اللغوي بل اللفظ هو انما هو قوله ولا كناية
هناك الا باللفظ اللغوي ولا بالاصطلاح وانما قال غير ظاهره ولم يقل
لا وجه لتسميته استعاره بالكناية او ممكنه ارضاء بالسمه الى
الموقف فاما ان سلم قولهم سببه فية انما ان كونه استعاره
كالباء غير قريب فلما اريدت الصواب في رد السببه المكينة تنفع للقول
انما هو السببه بعينه جعلها ارضاء ما هو في السببه عن القول
وكنه دفع في سببه صحت في سببه السببه ان يقول اريدت بالسببه
الموصوفه بالاحكام ومع السببه ولا شك ان يكون مستعمل في
الظاهر وان يكون عطفا على قوله ان اللفظ السببه الاظهر انه بالذهب
لانه لو رفع لا يعلم ان الاستعاره في الفعل لا يكون الا بتبعه عند
الكلام قطعا مع ان المراد من ذلك سببه الا انهم ما لم يثبت انهم يرفع
الا ان بانهم لم قبلوا الاعتبار في السببه ارضاء في السببه استعاره
بالكناية ويجعل السببه المكينة ويستغوا عن اعتبار ما فيه ان القول
لا يستغنون عن اعتبار السببه بردا الى المكينة لانه السببه لا
وتنفي حاله لا يمكن بردا الى المكينة ولا يستعمل كلام السببه
ان السببه بردا مع قوتها الى الاستعاره حقيقة ارضاء في سببه
في السببه لانه لا يكون محال في اللفظ لا محال في اللفظ فيكون موافقه
لما في الاستعاره في كونه محال في اللفظ بخلاف ما اذا كان محال في اللفظ
فانها وان كانت حقيقة في سببه استعاره لاني لا في السببه فكذلك
ان يرد القول الى ارضاء الاستعاره التخييلية للصورة الوهميه الى

انه يمكن تسميته
او كناية ما في اللفظ
لفظ السببه باللفظ
الادعاء في سببه
الاستعاره

الى قول السببه في التخييلية لمصلحة رد المذكور لانه السببه تنافي في الرد
المراد من السببه كونه حقيقة بجميع الاستعاره وهو تقييد اللفظ في السببه
الى الضبط وفيه ايضا انه لا يستغنى عن اعتبار السببه بالعدو في التخييلية
القول عام انما يمتثل ولا يخفى ان المناسب من الاستعداد للاحكام وانما
انما الرد في ذكر المعنى غير موضوع ان يذكر ان ذلك الحرف في سببه
الرقعيه اعلم بحقيقه مبنى المكينة عنده ايضا وبيد المعنى ان مبنى الرد على
كحقيقه من التخييلية عند فقط والى صواب ان مبنى الرد على كحقيقه
فانما سببه كره بعد كحقيقه ويكفي انما يسمونه بان المكينة اصل
والتخييلية فرع لانه وتبينها فاضا ذكر قوت الرد عند ذلك الصواب
ولرعاية تلك الاصله ارضاء في سببه وقال السببه انما رد السببه الى
المكينة مع ان الرد الى اللفظ انما هو في السببه مودعه اما قوتها
في السببه المعنى في اللفظ انما هو في اللفظ لا يعلم ان لا يكون يقال انه تويين
تأنيدي اذ لا يصدر عن علم شيء من افواه الموقوف لان المتبادر في ظاهر
ان يكون ارضاء في اللفظ مودعه فالصواب ان يقال انما السببه المعنى في اللفظ
المعزى كره ارضاء في سببه ودل عليها ثبات لازم السببه للمعنى
ولانه سببه ت في سببه وفي لا وجه لتسميته استعاره ويمكن ان
يقول في سببه استعاره لانه سببه استعاره في ارضاء في سببه
في سببه به او سببه لانه عدم ذكر السببه اثبات لازم السببه
وما حقه تلك الدلالة وانما هو ارضاء في السببه وكان انما انش
اللفظ في قوله لتسميته باعتبار انه استعاره وكذا انما في حقه كون
غير مخفى لانه لم يصح في التسميه بل سببه به في ذكر لازم السببه وانما
اللفظ هو في البلاغه ان الكلام الذي فيه الاستعاره ابلغ من الذي فيه
السببه لان اللفظ لا يوصف بالبلاغه وجعل في البلاغه يفرقه

شذوذ ان احدى بناء اسم التفضيل من المند فيه وثانيه ان يكون
المفعول دون الفاعل مع ان قياسه ان يكون بمعنى الفاعل والاداء
ان يقال هو ابلغ لان المقام مقام الحكم الفهم وانه الظاهر الا انه
عبر عن الفهم بالظاهر لزيادة التكميل في الفهم ان مع المفعول
بحقيقة القوم لم يقل عنها مع ان السباق يقتضيه ان ادعوه
فان قيل للمفعول القطع والنفق والقوم عبارة عن السلف والساكن
ان يكون ذلك تحقيقا في تمام من اراد الله الذي ليس لا اعطاه آيات
هذه المفعول الاول لانه لا يتعلق به غرض يعتبر به اخذه في قوله
اللام لا ما اعطيت وهو كناية عن كونه مطا بقا للواقع اذ لا خلاف
في ملجاة في وقوع التشبيه المعلوم بمعنى ان الاستعارة بالكناية
كانت مبنية على التشبيه المعلوم وكما جعل التشبيه مبنيا على مبالغة له
تقصيل على وجه التقليل لكونه في وقوع التشبيه المعلوم حيث يشبه
غزة الصياح وهو ضوؤه بوجه الخليفة مع ان وجه الخليفة يشبه
كثرة ذلك بسماهم المشبه الذي كان مشبه في التشبيه المعلوم
للمشبه به الذي كان مشبه في التشبيه فيكون غاية في المبالغة في كماله
كقوله وقد عدل عن الطريق الموصوف في الاستعارة حيث يستعمل المشبه
للمشبه به اياه الى ان المشبه اقرب من المشبه به حتى يستحق ان يسمى
اسم للمشبه فاما بالمشبه السبع حقيقة للا دعاء وكلمة الكلام
الرفعي اريد بالمشبه السبع الحقيقي كناية عنه لا يكون الكلام كاذبا
فهذا الكناية مركبة مرتبة على الاستعارة عن حقيقة الموت اذ في الاستعارة
وذلك معنى في وصول المبالغة غاية حتى ولي المعنى ان كناية عن
حقيقة موته في الكناية او في الحيا والامر انما يقال ان الظاهر المشبه
نشبت بطلا عند شذوذ مرضه واعلم ان قريته من الاستعارة لفظية

لفظية وهو الما لفظا وانما في المنة ونية الكناية طائفة وهي عدم
وهو السبع عند قول حيي السليم هذا الكلام فيكون من الكناية
فهذا الكناية الحالية عن حقيقة المعنى الحقيقي فلم ارادته وقد اضاره
ان في قيامه من امثال تلك الكناية مما يراى ان كناية لوجه الوتيرة
المانعة عن الرد الموضح له كناية عن موته عن ان سبيوت ولا
يجوز عن مرضه الدال ووجه عدم حقيقة ولا يجوز ايضا لفظا بالمشبه
اراد ان في الغالب لا عقليا والا واما ان يقال ويجوز في اللفظ واللفظ
اضافة الى المشبه لكونه الاول في اللفظ من حيث كونه كناية اياه
الاتق من السلف والاشكال في جعل المشبه استعارة فان لفظ المشبه
في السبع الحقيقي فيكون استعارة اصطلاحية لا في السبع الادعائي في مرد
الاشكال انه زور ووجه السكك ووجه تسمية الاستعارة بالكناية في غاية
الوضوح لان الكناية يكون محمول على المعنى الاصطلاحي لكون اللفظ
كناية المشبه في صورة الاستعارة بالكناية لزم في موادها ومثلها
مع ان الاول في هذه الصورة ولعله يراى باقى ما ان مضمون هذا
الوتمية يحرك في الغالب المشبه والاشكال في الصورة في الاستعارة الموصوفة للمثبات
لا يكون مذكورا بلفظ المشبه به والاشكال كانت معروفة ووجه غير كونها
مكنية بلفظ الموصوف له ويجوز ذكره بغير لفظ بشرط ان يكون اللفظ
المشبه به مجازا ان يشبه بشئ بامره ويجوز ان يشبه بشئ بما عثر عنه
بلفظ مجاز مرسل بامره وثبت له بعض قرائن ذلك الامر فقد اجتمع
الحجج المرسل والمكتنية لم تقرر عليه ارفع من هذا الاختلاف في كتب القوم
والله سبحانه في كلام القوم والظاهر ان المراد بالقوم علماء البيان
كلام فيوزن بالاتفاق في ان الاستعارة كغير اللوح ودر ثلثة الية
والله ان لفظ السبع اريد به كناية عن كونه اذ يراى عقبيه وثبت

لا انظر خاصة الطعم ليصح توزيع قوله فيكون عليه ويكون
الازالة كغيره فقد ذكرنا ان اللفظ الكيفية بغير لفظ الشبهة
وبغير الموضوع بل بلفظ اللبس وهو غيرهما وكيفية ذلك
البيان فيه محال. واثباته انما ارد على المصنف في نقل التردد على
الاطلاق وما يدكر زيادة على ان ما يدكر زيادة على ما يدكر
يكون معطوف على حقيقة لان اللفظ بالزيادة دون التخييلية تأمل
جميع محال في الخلق بمنه الجوهري والزيادة في اللفظ من معنى فلفظ كل
سبع يفرق منه ان اللفظ اعم من الخلق يطلق على كل صفة او اللفظ
كما يصدر من كل صفة طائر او ما شئت ان شاء وغيره. واما يكون
بينها مما بينة ويفرق منه ان اللفظ العائد لا يطلق على ذو
اللفظ ولا ذو الخلق تأمل وثبت زيادة علم التوبة فيكون تأمل
سوى هذا والكتب ان فانه يجوز كون الامر مستقولا في معنى الجاز
الصحيح مستقلا لفظ على حذف المضاف والمضاف ويجوز الاستدلال
ايضا وانما الخازن في الاثبات في اللفظ لان الاثبات هو الخازن
عن مكانه الاصل واللفظ الملازم فباق في موضع الاصل بغير البيان
الترشيح ان الظاهر ان البيان هو قوله والجاز في الاثبات فانه وقع في
السلوك بالوجود تسمية قرينة الكيفية بما زاد في الاثبات كما سبق
قريب فيما رأينا ما مصدرية وكثير يحل المصدر جوف والمخرج
ليس كلام السلوك في مدة هذا المقام الا في التخييلية او موصولة
مخزوف والمعن ليس كلام في الكتب التي رأينا في مخرج اثبات في هذا
المقام في التخييلية وانما قيل في كلامه تحزاعه الوقوع في الكذب
وهذا لتقريبه بان شيعنا ما قصه يسعدونه اربابا ذكر الامر للوجه
فيجب صيغته في الامر في الموضوعات باللاتيم المستعار الكيفية الاب

في لفظ البيان والتسمية على طريق القوم وتسميته ارسيمية ذلك
الاثبات وقع في السلوك بما زاد في اللفظ يسمى ارسيمية السلوك ولا يتم
من العبارة ان التسمية بالتخييلية ليست بالسلوك ووجه التسمية هو
عن سائر مقتضى قوله فيجب تخصيص الامر باللاتيم ان تقديره اذا
خصصت الامر في الموضوعات باللاتيم المستعار الابواب في وقت
الترشيح فلا يكون ووجه التسمية ما تقدم في القول التخييلية فكيف تحققت
فاجب بقوله ووجه التسمية انما هو في شئ آخر ليس هو حيا للتسمية
الارسيمية ذلك لان اللفظ لا يكون مستقرا كغيره مستقرا كغيره
بما زاد في الاثبات فيكون عدم انشكاك الكيفية عنه غيرا وتوافقا فيكون
بعد تلازم الكيفية في اللفظ والظاهر في الحق وهو انما هو ظاهر
عدم انشكاك التخييلية الكيفية عنه في مجموع عليه وهذا هو الكيفية في
بأنشكاك الكيفية في التخييلية فان قرينة الكيفية عنه قد يكون حقيقة
وقد يكون تخيلية كونه مستقرا حقيقة بل ينبغي ان يكون كونه محال
في بعض المواد هو المادة التي هي في غير استعمال اللفظ الموضوع في الكلام
الشبهة في ملازم الشبهة وان لم يقع يكون التوبة تخيلية وهو الجاهل في
الوعد الرابعة اما ان المادة التي هي في غير استعمال اللفظ الموضوع في الكلام
بلازم الشبهة في غير استعمال اللفظ الملازم الشبهة وان لم يقع استعمال
فيه وان لم يوفد كما في اطلاق الكيفية يكون التوبة تخيلية والتفصيل لفظه
على سبيل التفسير فان صواب الكيفية في اللفظ ما قد وقع في الوعد في حيث
تسميته هو العهد بالوجود الجوهري في اللفظ المستعار الكيفية عنه لفظ
المطبعة المستعارة في الشبهة الرمزية بالاثبات فاقب الشبهة به وبما يكون
التوبة التخييلية بالاثبات التوفيق الحقيقي للعهد وهو توزيع طاقات الجهر
بعضه عن بعض فيكون محال في الاثبات ايضا انما يكون

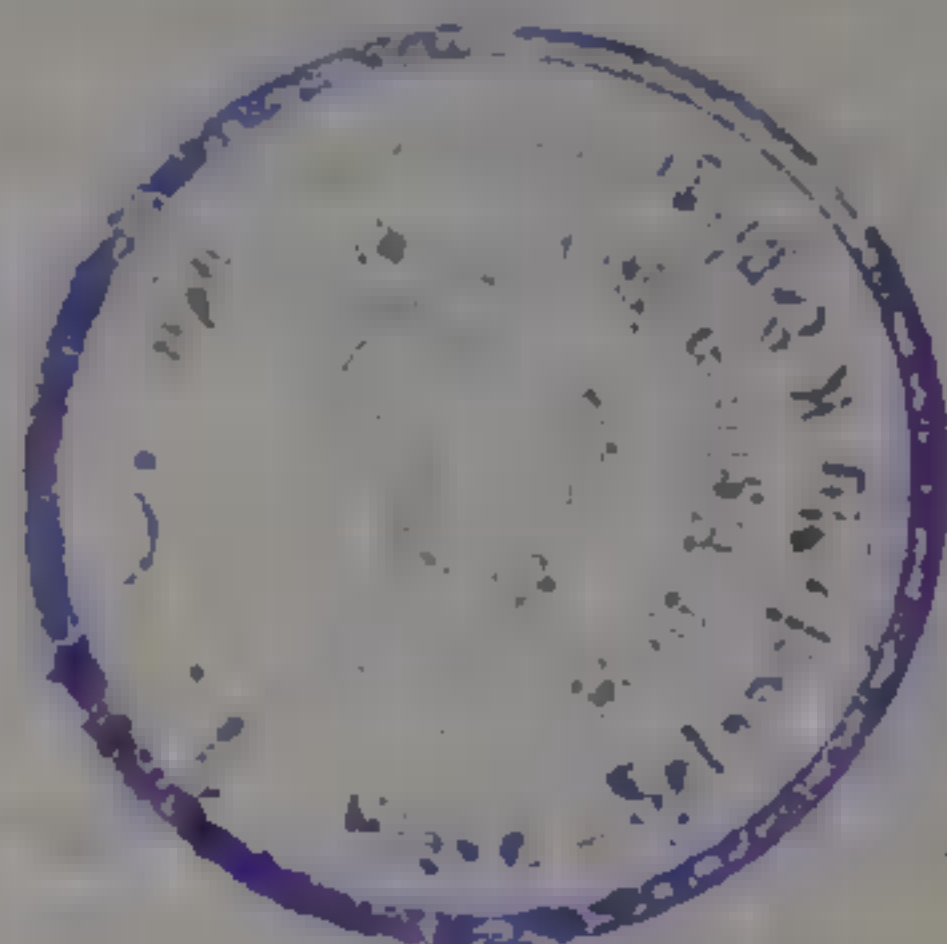
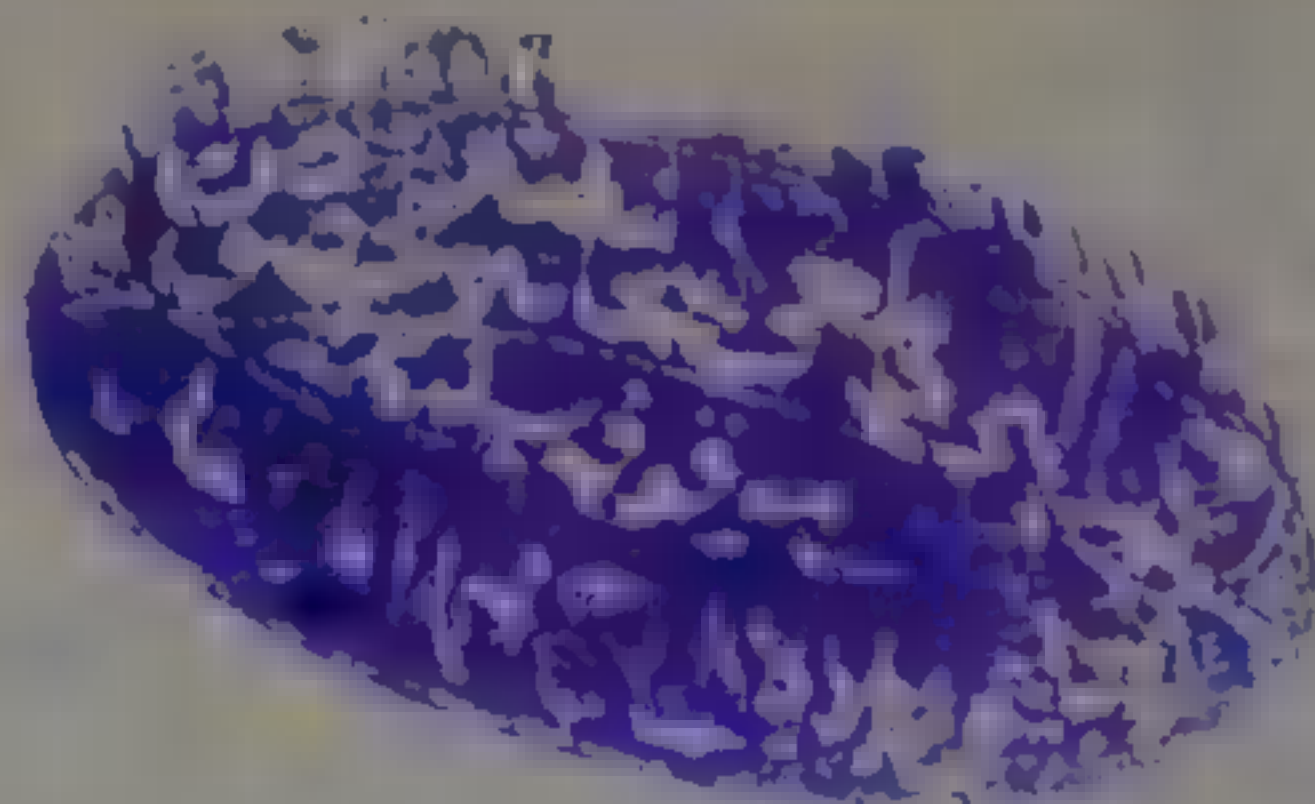
الادعاء هو الذي حمل العلم على اضرار الامر الوهم وذلك التعسف
حاصل لانه لما ذكره وهو الطريق العظيم قال كمال الفاء للتعلم وهو
ان يكون التوزيع في اثبات المعنى الحقيقي ببيان الاهم الموصولة
لما لم يتبين من اللفظ على ذلك المصنف حال من المعنى الى
كان اللفظ مطلقا كونه للمعنى متعلقا بالاثبات الى ان المتكلم يحكم
صير عدم اولئك من ادعاء البهتان الى ذلك التوهم كما ذكرنا لا داعي
للمية ولما لم يكن العلم الذي علم ذلك التوهم وان كان امر معقولا
لكن الامر بهما من منزل المصبرات لانه قد اذعن الى ان من ادعى
موجود علم عدم اعتبار تلك الصورة بذلك التوهم وروايت
سور طلب استحقاق لفظ المصنف من اضافة المصدر الى العلم
وقد ذكرنا مفعوله والاعتبار باليه هو امر صوري واهمية كونه
فيها لفظ ذلك الامر التوهم كونه رابعة باعتبار الزمان واما في
محتوى المصنف عن المذهب الثانية المتقدمة حقيقة غير وهمية
مما دون المسئلة امر شاذ كان اراد ان المسئلة ان اللفظ
باعتبار معناه الحقيقي فيبطل ان لا يلزم من عدم المشابهة عدم علاقة
اخرى فيها وفيه علم حقيقة في ممنوع بناء على محتمره وقد عرفت
منشأه امر شاذ من المخرج وهو قول صاحب الكشوف في تفسير
بعضه عن عبد الله كما مر وفيما افادنا المصنف يستند في
علم الكشوف الى احوال ذلك البقاء على المعنى الحقيقي كما في اذالم يشع
وقد ما ذكرنا الباعث على عدم حذرك المصنف في كون ما ذهب اليه
صاحب الكشوف ان اللوح اعانيه في اسم المسئلة وتلك الرعاية
مختصة بان يكون ما في القول اذالم يمنع المذكور من الرعاية
فان منعها بانها المعنى بان لم يكن المعنى بانها كذلك يكون

كونه باقيا على حقيقة فيه ان هناك مانعا احد هو عدم وجود ذلك
التابع للمعنى وان نفيها عدم شيوخ استحقاق اللفظ راوون للمعنى
في راوون المسئلة لانه لم يوجد في بنية مانعة غير ارادة ما وضعه
ذلك هو ان اللفظ ليعاد اللفظ على معناه الحقيقي فالصواب ما قاله
الكشوف ويعارضه راوون الذي ذكره المصنف سبق ذكره في احوال التوهم
الثانية وهو قول الكاشف ولا يمكن ان جعل التوهم مطلقا التوهم
الا الصنف ان جعل الجميع بدلا مما سبق اذالم يكن فيه ان جعل
علم كونه امر كلفه ونقص كما في مذهب الكاشف اذما في العمل
علم كونه بان يكون بعض احوال في بنية الملكية حقيقة بعض
اشارة مفرقة في بنية الكاشف الى ان في مذهب الكاشف كلفه ونقص
وان كان الجميع علم مذهب كونه امر مع فلول في التوهم التي هي
التجسدية في الصنف مطلقا في جميع المواد يدعي اليه ان جعل الجميع
علم كونه امر كلفه عدم الكلفة وهو من السلف بخلاف مذهب
الكاشف فان التوهم فيه ضعيفة مطلقا ويجوز في مذهب صاحب الكشوف
ونحن المصنف فان التوهم ضعيفة لا مطلقا بل في بعض المواد وكان
اشارة الاشياء راوون المسئلة الى ان المسئلة لا يعم صورته في
لان المراد لا لفظ راوون المسئلة المستعمل في صورة واهمية شبيهة
اما راوون المسئلة الى ان المسئلة متعلق بالتوهم الكاشف كاشف
ضعيفة مفعول مطلق مخدوع لقوله باقيا او كانت في الخيال
او ضفة مفعول مطلق مخدوع لقوله اشياء في قوله وكان اشياء
قوله على لفظ المصدر الى ما هو له صلة الرتبة مفعول الكاشف فليكن
بذلك تقدير الى ما هو له والدم عليه ان اردت كلاما الى ما هو له والا
فليكن التقدير وتوهم عليه التوهم والا يجبر كما في اللفظ راوون

المشبه به مستقر لذلك القاع علم طريق التصريح فيه انه لا يمكن ذلك
 بل لا بد من ذكر وجود القوتية المانعة من اعادة الحقيقة كما مر ولما
 عبر عنها بالكثرة مع ذلك التبريد اذا فصح ما ذكر في القوتية الرابعة
 فالاحتمال الذي ذهب اليه علماء المشايخ قوتية الكنية عند الربيع
 لا غير غيره فان غير قوتية احد ما يكون لجميع الربيع او في الحقيقة
 وهو من جهة السكون والخطية في غير الانتم الى الاسفار المعروفة
 والحقيقة وهو من جهة الكلام وفيه اشكال لا يتم الا بالحقيقة والخيالية
 وهو من جهة المعنى والوقوف بينه وبين اهل من جهة صاحب الكنى
 انه لم ينقل عن صاحب الكنى في التسمية بالاستقامة الخيلية فيما اذ ان
 راد في المشبه به باقيا على حقيقة كذا في المعنى فانه سماه تسعة
 كما مر في ذلك قال ان في من الكنى في شق من قوتية الكنية الى الاسفار
 المعروفة والحقيقة وفيه من جهة المعنى في الحقيقة والخيالية
 وكذا ان تميز انهم الا في كذا اعلم ان الاصل في الاحتمال لا يزيد علم
 انما في البرية فان لم يكن السكون ومنه في الحكم لا يمكن التعدد
 في اذهاف في الاحتمال في الاحتمال المرسل لا يقصور الا في من جهة
 صاحب الكنى في من جهة المعنى في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 المرسل في قوتية الكنية لا يقصور الا في من جهة صاحب الكنى في كذا في كذا
 في زيادة تلك الاق من فعلنا بالادراك عن سائر الاق من عليك
 بالاقبال علم في كذا الاق من مدقة النظر والبرهان علم
 الا في كذا علم علم علم علم علم علم علم علم علم علم علم علم
 مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول
 قوله بعد بعد وكنتم ان يكون بعد بعد بعد بعد بعد بعد بعد
 وتغير السلوب للتشبيها ما زاد في قوتية المعروفة من بين قوتية ملائمة

في المشبه به من شئ المعروفة كذلك ما كيد لقوله كما بعد ما زاد في قوتية
 الكنية في الملائمة الظاهر ان المراد به ملائمة المشبه به قوتية كسبية فلا
 يتناول في شئ الكنية علم من الحكم في شئ لربا وانما ان يكون
 لها سادون المعروفة ليظهر مقابلة مع قوله الا في كذا في كذا في كذا
 جعل في شئ الخيلية لمعنى مشترك بينهما ارباب المعروفة والكنية
 به (عليه قوله في بعد ولا يمكن ان الاكثر ان ربي المعروفة والكنية
 لا يخص في شئ بل في شئ من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 فلم يكن ما نفا الا ان يقال وينتقل في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 او يكون الترتيب موضوعا لمعنى مشترك بينهما وفي التشبيه
 وهو ما يلزم ان يكون اركانها مشتركة كما بينا وفي التشبيه
 لان الاكثر ان في المعطية على المعنى المشترك الثالث للترتيب وكذا
 تخصيب ذلك المعنى المشترك بينهما وفي التشبيه والحيث
 المرسل ما القى به الكنى ومما يستلزم المعنى المشترك في كذا في كذا في كذا
 او المشبه به في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 المعنى مشترك في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 بالزيادة على القوتية وانما كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 لقوله ما زاد في قوتية الكنية بعد شئ ما نفا الا في كذا في كذا في كذا
 لان كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 هو قوتية الكنية علم راد به من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 يكون زائد على قوتية الخيلية ايضا اركانها لا بد ان يكون زائدا

34



7713

فالظاهر ان يقول لا كمال اظهرها والفرقة **قوله** لا يجوز الا على الدعاء والتفرع في القاموس الدعاء الرغبته
 الى الله تعالى والتفرع التكلف في حصول الفرفة قال الامام في الالهة ان الله تعالى يعني ان الله تعالى
 الاقبال بوجهه او بقلبه وهو غير مقصود في حقه كما فعل على غاية وهو الدعاء والتفرع
 وفيه ان معنى ان معنى كونها غاية لا حصولها عقبة وترتبها عليه والامر بالعكس ان يرد
 اظهرها **قوله** كما لا شك الفرفة الظاهر ان يقول لا كمال اظهرها كما لا شك الفرفة ان يقول لا كمال اظهرها
 فيما سبق من ان الظاهر ان يقول لا كمال اظهرها ان يقول لا كمال اظهرها ان يقول لا كمال اظهرها
 تدبر **قوله** وسلك في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة على الطريقة المذكورة فان قلت قد ذكر المحمود
 بطريق الخطاب في الطريق الاول والمذكور بطريق الخطاب ليس محمودا هنا وليس يحصل عليه يكون
 لهذه الطريقة نوع منسبة للاول قلت قد ذكر المحمود بطريق الخطاب كالاو في ان الطريق
 عبادة لا تع ومدا حصول الاحسان في كل موضعين ليس الا هذا لكن لا كان المحمود في
 الاول محمدا عبر عنه بعنوان المحمود **قوله** اظهر العجرات في القاموس البهر الاخاء والغلبة **قوله**
 لان ايجاز نظمه من جهة ملاحظة وكونه مطابقا لمقتضى الحال واستيعابا للمحتوى ودين للبلقاء
 الذين لهم ذوق به يميزون العجرات عن غيره كالعرب والعرباء وغيرها من ممارس علم البلوغ
 وتوابعها وان لم يكن لهم ملكة استنباط الدقائق والاحكام **قوله** ويطون فجواه بالكسر عطف على
 نظمه اي وايجاز يطون فجواه اي معناه من جهة كونه معناه ادق متضمن للمعان والاحكام
 كثيرة دليل الارباب للشقائق او بالرفع عطف على ايجاز وفي التلويح وقد يقال ان معنى القرآن
 نفسه عجز ايضا لان الاطلاع عليه خارج عن طوق البشر كما مش في تفسير الفاتحة او قادم على
 والحوادث ان هذا ايضا من ايجاز النظم بانه يحتمل من المعاني ما لا يحتمل كلام اخر انتهى قال في
 القاموس رب كل شئ ماله وسحقه او صاحبه وجميع ارباب وديوب وارباب الخلق
 هم العلماء الذين لهم ملكة معرفة الخلق واستنباط الاحكام وان لم يكن ذوق يعرفون به ايجاز
 النظم ومن حصل الملكة والذوق معا فهو اخفى كل واحد من الغنيين بولده من الاعتبارين
قوله عا وجه كل زمان شبه الزمان بالصورة المستعملة بالكنائية واشتبه الوجود كونه
 تخيلية والتبديل عطف على تشبيه النسخ فان قلت هذه الشريعة نسخ بعضها بعضا قلست
 المراد البراءة عن نسخ شريعة اخرى اياها بل ان نسخ **قوله** وله الشفاعة الكبرى وذلك
 حين جبرئيل يوم القيمة فياتون بنيا بعد بنى ليشفع لهم فلا يشفع احد منهم

والنسخ ليس بغيره
 ان ذكر العبد بطريق الخطاب هذا ظاهر في قوله
 فان كان محمدا عبر عنه بعنوان المحمود
 النبي كما سبق فارجع اليه
 العجرات بانث الاسرار وهو صفة التي
 هذا العرب مستقار من العرب
 كالا من العرب المستقار من العرب
 اذا اذوا المبالغة في شئ او في شئ
 مشتقا وبمعنى من كل شئ
 الظلمة والغف هنا العرب كما سلف

الى ان ياتوا بنيا علم فيشفع لهم **قوله** والاسئلة هي المئلة عند الملك والدرجة والمرتبة عظاما
 في القاموس وفي الحديث انها منزلة في الجنة لا ينبغي الا من عباد الله وارجوان الكون انا هو
قوله فاني وسيلة اعظم كبرى لما قبله والتفريق ان بنيا اعظم الوسائل لانه ذو خواص كذا وكل
 من كان كذلك فلا وسيلة اعظم منه فضم اليه قولنا وكل من لا وسيلة اعظم منه فهو اعظم الوسائل
 لينتج المدعى وفيه انه لا يلزم من عدم وجود وسيلة اعظم منه كونه اعظم الوسائل لجواز مساوئه
 لبعض الوسائل ولو قال فاني كسيلة يساويه لم يرد السؤال **قوله** في الفقرة الاولى
 الفقرة هي الجملة المختارة من الكلام عظاما في تعريف السيد **قوله** مأخوذ من لجابة السؤال
 اعلم ان السؤال قد يستعمل في الطلب عن شئ وقد يستعمل في طلب الشئ والجلوب والاجابة كلا
 بمعنى القطع على ما في القاموس لكن غلب استعمال الجلوب في انقالب السؤال عن شئ واستعمال
 في سؤال الشئ وكل منهما معنى القطع لقطع السؤال **قوله** فيمكن ان يعتبر براءة الاستهلال
 بطريق التورية اشار يمكن ان الظاهر على هذا المعنى وليس فيه الاستهلال ج وكل براءة
 الاستهلال يعني فيها ان يكون اللفظ الواقع في الواقع لا ابتداء عن معنى الحق باعتبار معنى من
 معانيه وان لم يكن ذلك المعنى مراد في مقام الابتداء لانها اسم لمناسبة الابتداء للمق والابتداء
 بالشماعا مثل ذلك اللفظ يكون مناسباً للمق فلا حاجة الى التورية **قوله** بطريق التورية هي ان
 يطبق لفظا معنيين قريبين ويرد البعيد اعتمادا على قرينة خفية فويخرج المقام ان المعنيين
 الاولين للسائل والمجيب معنيهما البعيدان والمعنيان الثانيان معنيهما العزبان في الفقرة
 الاولى يرد منها المعنيين الثانيين وليس فيهما براءة الاستهلال ويمكن حملهما على المعنيين الاولين
 البعيدين بقرينة خفية هي وقوعهما في ديباجة رسالة مصنفه في بيان احوال المجيبين والثل
 والاسباب المعنيين الاولين وتسمى هذه الارادة تورية في فيه براءة الاستهلال وانما لم يكن
 ارادة المعنيين الاولين منها في الفقرة الثانية تورية مع انهما معنيان بعيدان لان قرينة
 الارادة ثمرة وهي لفظ البحث الواقع في العبارة والتورية انما تكون اذا كانت القرينة خفية
 لكن وجوب المعنيين الاولين وقرينتهما ليس يظهر الى الآن **قوله** لخصنا قال في التورية
 التلخيص التبيين والشرح **قوله** مجتعا عن طرفي الاقتصاد اعلم ان اللفظ البليغ ان كان بمقدار
 اصل المراد زيادة وان كان ناقصا فافيا فاجاز وان كان زائدا فنافعا فاطنا فاحترز
 ما وافق عن غير الوافي وهو الاخلال واحترز بالفائدة عن الزائد الذي لا فائدة فيها

الى ان ياتوا بنيا علم فيشفع لهم
 في القاموس وفي الحديث انها منزلة
 فاني وسيلة اعظم كبرى لما قبله
 من كان كذلك فلا وسيلة اعظم منه
 لينتج المدعى وفيه انه لا يلزم من
 لبعض الوسائل ولو قال فاني كسيلة
 الفقرة هي الجملة المختارة من الكلام
 اعلم ان السؤال قد يستعمل في الطلب
 بمعنى القطع على ما في القاموس لكن
 في سؤال الشئ وكل منهما معنى القطع
 بطريق التورية اشار يمكن ان الظاهر
 الاستهلال يعني فيها ان يكون اللفظ
 معانيه وان لم يكن ذلك المعنى مراد
 بالشماعا مثل ذلك اللفظ يكون مناسباً
 يطبق لفظا معنيين قريبين ويرد البعيد
 الاولين للسائل والمجيب معنيهما البعيدان
 الاولى يرد منها المعنيين الثانيين وليس
 البعيدين بقرينة خفية هي وقوعهما في
 والاسباب المعنيين الاولين وتسمى هذه
 ارادة المعنيين الاولين منها في الفقرة
 التلخيص التبيين والشرح
 اصل المراد زيادة وان كان ناقصا فافيا
 ما وافق عن غير الوافي وهو الاخلال

سواء كان الزاوية متغيرين وهو المنظور او متغيرا وهو المشو والامثلة المذكورة في كتب المعاني
فالمراد من الاقتصار المساواة ونحو ما في طرفيها خمسة فقوله الاخلاق والاطناب يدل
البعض من الكل لكن الاطناب غير محتمل للبلاغة كما عرفت بل المحل هو المنظور والمشو والاعتناء
عن الاطناب انما يكون لابران الدلالة لا لاختلاف البلاغة ثم قوله وقد قيل كل طرف في قصده الامور
ذميمة اه يقتضيه الاجتناب عن جميع الاطراف الخمسة فلا يوجب مدعاة **قوله** معاشر الطلاب جمع معشر
بفتح الميم والشين **قوله** ما خوذ من النظر او من النظر عن الابصار والانتظار ووجه المناسبة
ان كل من الخطين يظهر كلاما الاخر في عطفه نسبة واحدة وكل منهما ينظر الاخر غالبا وينتظر
كلام صاحبه كذا بينه السناد ابي الله اثاره **قوله** والمراد بالنظر قاله حسين المراد بالنظر البصيرة
الفكر وهو مقول لا مشترك اللفظي على معنيين احدهما الحركات الخيالية والثاني ترتيب امور معلومة
للتأدي الى مجهول الاول اعم من الثاني مطلقا وليس المراد بالفكر ههنا المعنى الثاني والام يمكن
قريب المناظرة جامع للخروج المناظرة من انتهى ومراده من المناظرة النوع الجرد وسبب وجوه
خلة عن ترتيب امور معلومة وان وجد فيه توبة النفس نحو المعقول ثم قوله لخروج المناظرة مسامحة
والمراد بخروج المناظرة التي احد طرفيها مناظرة لان المناظرة لا تصدق على نظير لحد الجانبين
بل على نظيرها معا **قوله** لا يكون بالبصيرة ان قلت النظر لا يكون الابصار البصيرة وان كان قيل بحر البحث
لأنها للفت بمثلية البصر للعين كما ذكره قلت لعل المراد بالبصيرة الكاشفة والاضاح ذكرها
بعد النظر لا امتناع خلق النظر على البصيرة ان قلت يجوز ان يكون ذكره للاحتراز عن النظر
بالبصر قلت تقييد النظر بغير تقييد كونه بمعنى الفكر لان النظر بغير هذا المعنى لا يعيد بغيره وفيه انه
يجوز ان يكون بمزيد الايضاح قال ونفوذ قوله بالبصيرة لمزيد الايضاح والاقتسام النظر
كان كافيا في الاحتراز عن تفاوت الباطن **قوله** والمراد من الجانبين المعلوم والسائل وانما لا يتحققا
الا بالنسبة والمخالفة وفي كل من الصورتين انعدام احدهما اعلم ان معرفة كل من الجانبين حال الاخر
ايضا شرط في المناظرة لان الجانبين في تبادلهما لا يتحقق الا في الحاشية الالوفية
ان لفظة تقييد ان يتكلم كل مع صاحبه وان يعلم حاله وان كانت معرفة الحال متيقنة لمحضوة
كانت تقتضي المناظرة ايضا فالمراد لا يتحقق المناظرة وان وجد التكلم والمخالفة كما ذكره
رجل سلم ثبوت الحكم ويتكلم به واخر يمتنع في نفسه ويتكلم به كل منهما حال الاخر فلفظ المعلوم والسائل
اذا صدق على هذه الصورة فتعريف المناظرة غير مانع والا لوجب الكمال الى خروجها ويكون

الاعتذار

الاعتذار من بركة الكثرة الى خروجها بغيرها بالجملة ان المناظرة تقتضي التكلم والمخالفة ومعرفة
كل حال الاخر فيحصل بانتفاء الكل او البعض سبع صور لم يشترط اخرج جميعها **قوله**
من غير تكلم قال شاه حسين الكتابة في حكم التكلم في احد طرفي الحكم لعل المراد بالحكم هو النسبة
التي هي ثبوت المحل للوضع في الموجبة وارتفاع ثبوت له في السالبة هذا في المحلية واما في النسبية
المتعلقة او المنفصلة فتثبت الثاني عند ثبوت المقدم او منافية اياه في الموجبة وارتفاع ثبوت
عنده وارتفاع منافية اياه في السالبة والمراد من احد طرفي احد شقيه الذين احدهما في الموجبة
والاخر في السالبة **قوله** في نفس النسبة اعلم ان النسبة اذا اظهرها العقل قصد وبالدان كان معنى
كلها مستقلا بالمفهومية صالحا لان يحكم عليها وبها وهي بهذا الاعتبار مدلول لفظ النسبة واذا اظهرها
من حيث هي حال بين الموضوع والمحمول كان معنى جزئيا غير مستقلا بالمفهومية ولا يصحح لان يحكم بها
وبها فتقوله بين الشئيين احراز عن النظر في النسبة ثم اعلم ان النظر من الجانبين مفيد بقوله في النسبة
والمفيد لابد وان يتفكر تحققة قبل التقييد وههنا ليس كذلك لان المراد من الجانبين المعلوم والسائل
والشخصان لا يكونا محلا وسائرا الا بعد تعلق نظرها بالنسبة فقبل هذا التعلق لا يتحقق
المعلوم والسائل فلفظ الجانبين باعتبار التاويل المذكور بجواز اعتبار ما يؤول اليه كقوله عليه السلام
من قبل فتبين **قوله** من حيث انها اعتبارية فان النظر في هذه القضية وان كان مناظرة لكن النظر في
موضوعها التي هي نسبة المحلولة قصد البصيرة فاحترز بقوله بين الشئيين **قوله** والآي
وان لم يجعل قوله بين الشئيين لاحتراز عن النظر في نفس النسبة كما لم يجعل ذكره في الادب المسوق
للاختصاص نظر الواقع في اول التعريف بهذه الصورة وهي النظر في النسبة الشئيين بل يشمل
النظر في نفس النسبة وهذا بطريق استلزام انتقاض التعريف منعا وفي نظر لانه انما يلزم هذا
لو كان عدم الاحتراز لدخوله في التقييد واما اذا كان لعدم دخوله في التقييد فلا يلزم
ذلك وورد المسعود الثاني لانه مرجح في كتابه يكون قوله بين الشئيين بيانا ونقل عبد
الرحيم عنه انه قيل ان قوله بين الشئيين لاحتراز عن النظر الواقع من الجانبين في حقيقة النسبة
في انها ماعى واتى شئى هي فانه لا يسمى مناظرة اقل ذلك خارج بقوله من الجانبين الغير
المذكور وهو المتخاضمين فان النظر من المتخاضمين لا يكون الا في فرد النسبة وتلك النسبة لا تكون
الا بين الشئيين انتهى اقول خروج ذلك بقوله من الجانبين منبى على ان يراد من الجانبين بيانها باعتبار
النظر في النسبة المذكورة في التعريف لا مطلقا والا لصدق على النظر في نفس النسبة في قولنا النسبة
النسبة اعتبارية انه نظر من الجانبين في النسبة وان كان انتقادها يكون من جانبين باعتبار

الاعتذار من بركة الكثرة الى خروجها بغيرها بالجملة ان المناظرة تقتضي التكلم والمخالفة ومعرفة كل حال الاخر فيحصل بانتفاء الكل او البعض سبع صور لم يشترط اخرج جميعها قوله من غير تكلم قال شاه حسين الكتابة في حكم التكلم في احد طرفي الحكم لعل المراد بالحكم هو النسبة التي هي ثبوت المحل للوضع في الموجبة وارتفاع ثبوت له في السالبة هذا في المحلية واما في النسبية المتعلقة او المنفصلة فتثبت الثاني عند ثبوت المقدم او منافية اياه في الموجبة وارتفاع ثبوت عنده وارتفاع منافية اياه في السالبة والمراد من احد طرفي احد شقيه الذين احدهما في الموجبة والاخر في السالبة قوله في نفس النسبة اعلم ان النسبة اذا اظهرها العقل قصد وبالدان كان معنى كلها مستقلا بالمفهومية صالحا لان يحكم عليها وبها وهي بهذا الاعتبار مدلول لفظ النسبة واذا اظهرها من حيث هي حال بين الموضوع والمحمول كان معنى جزئيا غير مستقلا بالمفهومية ولا يصحح لان يحكم بها وبها فتقوله بين الشئيين احراز عن النظر في النسبة ثم اعلم ان النظر من الجانبين مفيد بقوله في النسبة والمفيد لابد وان يتفكر تحققة قبل التقييد وههنا ليس كذلك لان المراد من الجانبين المعلوم والسائل والاشخصان لا يكونا محلا وسائرا الا بعد تعلق نظرها بالنسبة فقبل هذا التعلق لا يتحقق المعلوم والسائل فلفظ الجانبين باعتبار التاويل المذكور بجواز اعتبار ما يؤول اليه كقوله عليه السلام من قبل فتبين قوله من حيث انها اعتبارية فان النظر في هذه القضية وان كان مناظرة لكن النظر في موضوعها التي هي نسبة المحلولة قصد البصيرة فاحترز بقوله بين الشئيين قوله والآي وان لم يجعل قوله بين الشئيين لاحتراز عن النظر في نفس النسبة كما لم يجعل ذكره في الادب المسوق للاختصاص نظر الواقع في اول التعريف بهذه الصورة وهي النظر في النسبة الشئيين بل يشمل النظر في نفس النسبة وهذا بطريق استلزام انتقاض التعريف منعا وفي نظر لانه انما يلزم هذا لو كان عدم الاحتراز لدخوله في التقييد واما اذا كان لعدم دخوله في التقييد فلا يلزم ذلك وورد المسعود الثاني لانه مرجح في كتابه يكون قوله بين الشئيين بيانا ونقل عبد الرحيم عنه انه قيل ان قوله بين الشئيين لاحتراز عن النظر الواقع من الجانبين في حقيقة النسبة في انها ماعى واتى شئى هي فانه لا يسمى مناظرة اقل ذلك خارج بقوله من الجانبين الغير المذكور وهو المتخاضمين فان النظر من المتخاضمين لا يكون الا في فرد النسبة وتلك النسبة لا تكون الا بين الشئيين انتهى اقول خروج ذلك بقوله من الجانبين منبى على ان يراد من الجانبين بيانها باعتبار النظر في النسبة المذكورة في التعريف لا مطلقا والا لصدق على النظر في نفس النسبة في قولنا النسبة النسبة اعتبارية انه نظر من الجانبين في النسبة وان كان انتقادها يكون من جانبين باعتبار

النظر في النسبة الفكرية التي هي بين لفظ النسبة وبين لفظ اعتبارية فيكون قوله بين الشئين
احتمالا لا يمكن الخلق ان يراه من الجانبين الجانبان باعتبار النسبة المذكورة والا لصدق التعريف
على نظر الجانبين على طريق الموافقة في نسبة بعد اختلافهما في الحق هذا بطلان **قوله** على المانع
منها مجرد افعال المنع المجرد والافعال المناظرة التي لا حد فيها المنع المجرد **قوله** ليس نظر في
النسبة بل نظر في مقدمة الدليل والمراد من نسبة التعريف النسبة المتنازع فيها بنوعها وانتفاء
وهي الدعي وحاصلها ان المنع مقبول لانها في النسبة المتنازع فيها لانها اذا منعت مقدمة
دليلها لا تثبت به فيكون المنع المجرد من قبل النظر فيها ان يكون حاصل ان هذه النسبة ليست بمثبتة
بهذا الدليل وفيه ان السؤال لا يختص بالمنع المجرد بل يرد بالمنع مع السند ايضا بالنظر في الاجمال ايضا
لانه ابطال الدليل وحل السؤال على معنى انه ليس للمانع منها مجرد افعال مرتب امور معلومة غير مناسب
من وجوه ثلثة الاول انه بعد النظر على توجه النفس بدليل المنع المجرد والثاني ان النفي اذا دخل على
كلام فيه قد يرجع الى التقييد غالبا وهو هنا قيد النظر بقوله في النسبة فالمراد في تعلق النظر بالنسبة
لا في وجود النظر والثالث ان الجواب غير ظاهر الا بطلاق **قوله** وطائف في القاموس جميع
وضيفة كسيفه ما يقدر لك من طعام او رزق او نحوه **قوله** ولنا في آداب وفردا من الوضائف
ان الوضائف اركان المناظرة وهذه امور مستحسنة فيها ولعل آداب المناظرة تطلق على الوضائف
ابنه لكنه خفي هنا بقرينة المقابلة **قوله** وان كان وضيفة المعلن اقدم في الوجود والمعلن وضيفة
التعليل وهو اقدم الوضائف وما قدر له بعد سؤال السائل وهو مؤخر من وضيفة السائل
فاعترض على هذا ادعى الله اثاره بان ان اراد من وضيفة المعلن التعليل فيا في عنه قوله وانما اقدم
لان المراد التقديم على وضيفة المعلن بقرينة ذكره عقبه والتعليل لم يذكر وهذه الرسالة وان
اراد الوضيفة الثانية فكونه بين البطلان ثم ان تعليل بقوله لانه المناظرة لا يتحقق اه جاز
في وضيفة المعلن ايضا انتهى وكذلك ان تخطا الاول وتقول المراد وانما اقدمها على سائر اجزاء
الرسالة اى استغنت بها وان كان وضيفة المعلن اولى بالاستغناء لكونه اقدم الوضائف
على ان التعليل مذكور في هذه الرسالة بطريق الاشارة بعد ذكر وضائف السائل لانه قال
لانه انما يمنع مقدمة الدليل اه واقامة الدليل هي التعليل ثم لان جريان قوله لان المناظرة في
في وضيفة المعلن لان المراد ان المناظرة لا يتحقق بالفعل والشئ لا يتحقق بالفعل الا باضمار
الجزء الاخير وانما عند الجزاء الاول فلا يتحقق الا بالقوة والتعليل جزء اول وما يكون
المناظرة موجودة عند بالفعل اولى بالتقديم **قوله** وانما قدم المنع اى منع المقدم على

فقد كان ينبغي ان يكون المنع افعال المناظرة
على الكلام وهو التقييد المنع في نفسه

على المنع

استعملت في نفس الامر اه لكنه يراه فرف في سبب عدم كونه المنع مطالبة اذ سببه فيما سبق
انه تكليف بالشيء المعلن وههنا ان طلب الحاصل اذ الدعي مدلل وامسبب عدم كونه المنع
ابطالاً فيها فكونه دعوى لا بد من بينة **قوله** مقابلة الدليل اعلم ان التفسير المشهور
للمعارضة هو اقامة الدليل على خلاف ما اقام عليه الخصم الدليل وفسرها المحققون بان المقابلة على
سبيل المجاز وعما التعريف الاول يجمل ان يكون المعارضة متعلقة بالدليل والدلول لكنه
في التعلق بالدلول وعما التعريف الثاني فهم متعلق بالدليل لا بالدلول كمر ما ذكر من كلام الشيخ
وما ذكره الشيخ هو تفسير بعض المحققين لكن المكسب للاختيار تعلق المعارضة بالدلول في مثله
ان يفسرها التفسير المشهور ليس تعلقها بالدلول **قوله** وهي اى المعارضة تجزى في الحكم اه هذا
لا يختص بالمعارضة التقض ايضا تجزى في الحكم وفي علة وتفصيل في الآداب المسعودي **قوله** بعد
اثبات المعلن تلك المقدمة اذ قبل اثباتها يكون ذلك غيبا كما سبق لامعارضة والثاني معارضة
في المقدمة ظاهر عطف على معمولي عاملين مختلفين بلا تقديم المجز **قوله** وتكون اى المعارضة
في المقدمة بالنسبة الى تمام الدليل مناقضة لورودها على مقدمة معينة من تمام الدليل المناقضة
واما بالنسبة الى تلك المقدمة فهي معارضة فان قلت المناقضة في غيرهم هو التقضي التفصيلي
وهو طلب الدليل على مقدمة الدليل فاعتبر في المناقضة ايمان احدهما كون السؤال مطالبة بلا
ابطالاً والاخر كون المورد مقدمة الدليل وفي المعارضة في المقدمة وان تحقق كون المورد
مقدمة الدليل لكن لم يتحقق الثاني لانها ابطالاً لا مطالبة فكيف سماها بالنسبة الى تمام
الدليل مناقضة قلت لعل المراد انها ثبت المناقضة وبعبارة اخرى انها مناقضة بشئ من لعل
ما وقع في متن المسعودي ان المعارضة في المقدمة بالقياس الى مجموع الدليل مناقضة على سبيل
المعارضة يشير الى التشبيه ولم يقيد في ذلك المتن كونها بالنسبة الى تلك المقدمة معارضة
بكونها على سبيل المناقضة لانها معارضة حقيقة مطلقا **قوله** والمعارضة في الحكم التقييد بالحكم
اتفاق اذ لا مانع من انقسام المعارضة في المقدمة الى هذه الاقسام الثلاثة **قوله** اما ان يكون
بدليل المعلن بعينه اى صورة كان يكون كل منهما من اشكال الاول ومادة وهو الحد الاول وطريق
الكبرى في القياس الاقتراني والجزء المتكرر بعينه او نفي او اثبات في الاستثنائي كالمغالطة
العامية الورد هي ان يكون اى يستدل بها على جميع الاشياء حتى يقتضين مثلاً ان يقل الشئ
الذي يكون وجوده وعدمه مستلزما للظهور ان يكون موجوداً او معدوماً وانما كان

يلزم ثبوت المطالبة لامتناع مختلف اللازم عن الملزوم **قوله** وهو مقارضة بالقلب لقلب العقل
عليه بان يقيم على نقض مدعاه واما مناقضة الظاهر للنقض فان قلت ليس نقض المناقضة
هنا باطلا قلت لا لانه يقع على اصطلاح الاصوليين لان المناقضة عندهم بمعنى النقض
في التلويح عند اهل النظر المناقضة عبارة عن منع مقدمة الدليل سواء كان مع السند او بدون
وعند الاصوليين هي عبارة عن النقض **قوله** اذ الدليل الصحيح لا يقول على النقيضين حاصل ان
دليلك مستلزم لاحتماع النقيضين وهو محال ويكن تقرير النقض بان دليلك جار في نقض
مدعائك والحكم وهو النقيض متخذ في زعمك **قوله** واما ان يكون بدليل اخر مادة او صورة او
معاد كما هو الظاهر **قوله** والا يشمل المتغاير مادة وصورة معا وصورة فقط وقد خصص
فهم كلنية المعارضة بالغير بالغايرة مادة وصورة معا وان خصص في القسم الاخرية بحسب المادة
لا يشمل **قوله** والا لا يشمل المتغاير مادة وصورة لان المقسم معتبر في الاقسام لكن يسقط عن المعارضة
كما يكون عينه مادة وغير صورة خارجا عن الاقسام الثلاثة تامل **قوله** هي المعارضة للمخالفة
اس عن معنى النقض **قوله** فان كان صورته كصورته كما اذا قال الحكيم العالم قدم لانه اثر القديم
وكل ما هو اثر القديم قد تم ففرض بانه حادث لانه متغير وكل متغير حادث **قوله** والافعال
بالغير كما اذا عورض بل المعارضة السابقة ان العالم اثر المختار ولا شيء من القديم باثر
المختار منتج من الشكل الثاني بعكس الكبير ان العالم لا يتقدم **قوله** في كل من الامور المذكورة
اس في مقابلة اذ في وقت ايراده **قوله** اما عند المناقضة اس مجرد او مع السند **قوله**
بالدليل كما اذا قال العالم له مؤثر لانه محدث وكل محدث فله مؤثر فقال المانع لان ان محدث
يقول العقل في جوابه لانه متغير محدث **قوله** او بالثبوت هو كما في بعض الحواشي الاشارة
الى ما استفاد منه القضية البدئية من الاحكام والتجربة والحديث وغير ذلك كما اذا منع
السائل قول العقل العالم متغير مع انه بدوي حتى يقول العقل في جوابه لانا شاهد التغير
فيه من الحركات والاثار المختلفة اعلم ان قال شارح الشمسية واما اليقينيات ففروقات هي ما
اولا في الاكتساب ونظريات اما الضرورية فيستلزم لان الحكم بصدق اليقينيات اما العقل
او الحس او المركب منهما الا انحصار المذكور في الحس والعقل فان كان الحكم هو العقل فاما
ان يكون حكم العقل مجرد تصور مرفق او بولطة فان كان الحكم مجرد تصور كما سميت تلك القضايا
اولا كقولنا الكمال اعظم من الجرد وان لم حكم العقل مجرد تصور مرفق بل بولطة لا نقيب عنه الفهم

عند تصورهما تسمى قضايا يقينياتها معها كقولنا الاربعة زوج فان من تصور الاربعة الزوج
تصور الانقسام بينا وبين في الحال وان كان الحكم هو في المشاهدات وان كان من الحواس
الظاهرة سميت حسيات الحكم بان الشئ مبني فان كان الحس الباطنة سميت وجدانيات كالحكم
بان لنا خفا وغضا وان كان مركبا من الحس والعقل فالحس اما ان يكون حسي او غيره فان كان
حس السمع فهو المتواترات وهو قضايا يحكم العقل بها بولطة السماع من جهة كثير حال العقل
على الكذب كالحكم بوجود مكة وبغداد وان كان غير حسي سمع فاما ان يحتاج العقل في الجزم الى
تكرار الشاهدة مرة بعد اخرى او لا يحتاج فان احتاج فهو بحجرات كالحكم بان شرب السموم
سهل الفهم ان لم يحتج الى تكرار الشاهدة فهي الحدسيات كالحكم بان نور القمر سفاد من الشمس
والحدس سرعة الانتقال من الباطن الى الطالب ويقابل الفكر فانه حركة الذهن نحو المبادىء وحركتها
عنه الى المطلوب فلا بد من الحركتين بخلاف الحدس اذ لا حركة فاصلا والانتقال فيه ليس كحركة فان
الحركة تدريجية والانتقال فيه دفع الوجود انتهى لمختصا ثم اعلم انه يشترط في المناقضة ان لا يكون
المقدمة من الاوليات والمسلما لعدم جواز منعها بخلاف التجريبات والحدسيات والمتواترات
اذ يجوز منعها باسناد عدم كونها حجة على الغير الا عند الاشتراك قال شاه حسين في تفسير
الاشتراك ان عند اشتراك التجربة والحدس والتواتر بين عامة الناس اذ منعها اس حين
الاشتراك كما في غير كموم **قوله** وعلى الاول اس على اثباتها بالدليل واما عند الانبات بالثبوت
فينقطع البحث البتة ثم ان التردد الذي يجري في ابطال السند واثبات العقل مدعاه
بدليل اخر ايضا فالاول ان يقول عند اخر الوظائف ثم ان كل من الثلاثة المذكورة اما ان
يسلم السائل **قوله** اما ان يسلم السائل ان ذلك الدليل المستدل به على المقدمة المنومة
كما يفهم من المسعود وفيه انه لا يلزم منه انقطاع البحث اذ يجوز ان يعود السائل الى منه ممتدة
اخرى **قوله** ياتي فيه اي في المنع اي ينقسم الى الاقسام الثلاثة المذكورة في وظيفة السائل و
هو منع مقدمة الدليل ومنع الدلول **قوله** اي ان ينزه الى مجرد العقل وهو الالفام او قول السائل
وهو الالتزام واما ذهاب البحث اما لانها لا تروى من خارج من طوق البشر كالحال في نفسه
قوله او ابطال سنده اي بالدليل بقرينة قوله في مقابل اذ منعه اعلم ان ابطال السند المساوي
وان كان اثباتا للمقدمة المنومة سببا لابطال السند المساوي بطر نقض المقدمة المنومة
واذا بطل نقضها ثبتت غيرها لا امتناع ارتفاع النقيضين لكنه ليس باثباتا لها من اول الامر

وطرهم

فلذلك ذكره في مقابلة اثبات المقدمة الم ومن هذا اظهر انه لو جعل قوله او باطل اسند محروما
معطوفا على قوله بالدليل او بالثبوت جواز في المعطوف او معطوف مدخول اليه ككان
اوجه قد برهن ان كان السند سائبا واعلم ان مساوئ السند المنع انما تغبر بالقياس الى
نفي المقدمة الم بالحق المشهور في النسبة بين القضايا وكذا العموم والخصوص كذا قال ابو
الفتح فاذا استدلل على ان هذا باطل لا يجوز ان منع بجوار الحركة بالارادة فالسند
وان بجوار الضم كمن هو اخفى وان بجوار الجسمية فهو اعم وكل لا يفيد منه وكذا ابطال الاخفى
واما ابطال فهو ان كان مفيدا لكن لا يفيد سندية فتعيب ابطال السائبا لا يلزم
تفسير الاعم اذ يصدق على السند الاعم ايضا وجوابه **قول** منع السند السائبا لو فسر الضمير
بمطلق السند كان افيذا لا يجوز منع السند مطلقا **قول** وذلك لثبوت الجواز ابطال
السند وتخصيص ابطاله وعدم افادة منعه **قول** لان السند ما يلزم بوجه تخصيص ابطال
بالسند وقوله ولا يجوز ان يكون الاعم يشترط ان عدم كونه ابطال الاعم من وظيفة المعطل لا لعدم
اندفاع المنع به اذ بطلان الاعم يستلزم بطلان الاخفى بل لعدم صحة سندية فلا يجوز
ان يستند به المانع حتى يتصور ابطاله حتى لو استند به المانع على زعم ساوادة يفيد ابطال
ودفع المنع لكن قال الخفي لو كان السند الاعم كانه مجامعا للمقدمة الم تحقيقا بعموم
فاذا ابطال نصير المعطل اذ يبطل بسببه مقدمه كما يبطل منع السائبا لانه في نفسه ما فيه اثره وتقص
ما فيه مذكور في كاشية الى الفقه واما ابطال صلاحية الاعم للسندية فهو جواز غير مضر للمعطل
قطعا لكن لا يفيد دفع المنع اذ المنع **ينبغي** مجرد عن السند والمنع المتروك موجه ايضا ولا
يرد هذا في صورة ابطال السند وابطال ذات الاعم لان المنع لا يبقى مجردا بل يبطل بسبب
سند السائبا والاعم **قول** ولا يفيد منعه ما يبان لعدم افادة المنع السائبا فبيان عدم افادة
منع الاخفى استطراد **قول** لان غرض المانع طلب الدليل فيه ان غرضه بيان ظن ديل المعطل كما
يفهم من كلامهم واما طلب الدليل فهو عين المنع فالصواب ان يقول لان المانع طلب الدليل **قول**
ولان دفع تلك المطالبة بمنع السند لان اندفاعها انما هو اثبات المقدمة الم بوجوب سلطة
ابطال السند ومنع السند مجردا ان كان بمنع ابطال فهو دعوى بلائيه وان كان بمنع طلب
الدليل عليه فهو لا يبطل السند حتى يبطل النقيض بسبب لانه ويثبت عين المقدمة بل منع السند
لا يضر المانع اطلاقا لان السند ما يلزم من جواز ورود المنع كما سبق فيكون في الجواز ومنعه

لا ينافي

لا ينافي في حوازه اذ حاصل المنع تجوز النقيض **قول** الذي هو ان هذا لا فائدة في هذا الوصف
قول وكذا لا يندفع المنع سطفا على قوله ولا يفيد منعه ما اصلا وايضا ذكره عقيب
ذكر عدم جواز كون السند الاعم لانه من تمتع بيان وجه تخصيص ابطال السند **قول** فذكر
تفريغ على جميع تقدم باعتبار ما افاده الحصر من نفي تيسر الكلام بالمنع وابطال الاعم والاخص
واما باعتبار ما افاده من تيسر الكلام بابطال السند فغير مترغ على السابق اذ لم يبق
عليه بل عليه قوله اذ يلزم من انتفاع السند انتفاء المذموم **قول** وبالعكس خارج عن القلة
قول والآس وان يقدر يلزم الافهام هذا يقتضي ان يكون المراد ان وظيفة المعطل اثبات المقدمة
ان قدر عليه والا فباطل السند ان قدر عليه والا فاثبات مدعاه ان قدر عليه والا يلزم الافهام
ناهل **قول** واما بمنع جريان الدليل اعلم ان تمام الدليل في صورة التخلل ان يقال دليلك جار
في المادة الغلانية وهي متخللة عنه وكل ما هو كذلك فهو باطل فالكبرى مسلمة الثبوت واما
الصغرى فهي مركبة من مقدمتين الجريان والتخلل فيرد على كل منهما المنع ولقد اشار
الى كلا المعنيين لان قوله في صورة متعلق بالجريان ومنع الجريان في صورة التخلل اما بمنع الجريان
او بمنع التخلل لانه اذا لم يوجد التخلل لا يوجد الجريان في صورة التخلل فهو طرما قال الاستاذ
ابن الله اثار النقص في الحقيقة مركبة من مقدمتين احدهما ان الدليل جار في صورة النقص
والاخرى ان اكل متخلل عنه فيتوجه المنع اما بمنع جريان الدليل واما بمنع كون الحكم متخللا عنه
فلو انشأ الى المنع الثاني كان اولى تامر فلهذا منس على جعل قوله في صورة التخلل متعلق بالمنع او ظرفا
مستقرا بمجذوف عما انه صفة الجريان فتدبر جريان الدليل المستدل به في صورة وتعلق بالناهل اشار
الى ما ذكرنا من الجواب **قول** او بمنع المقدمات تمام الدليل في صورة استلزام الحج ان يقال دليلك
مستلزم للسند مثل وهو موهوم وكل ما هو كذلك فهو باطل فالكبرى ايضا مسلمة الثبوت واما الصغرى فهي
مركبة من مقدمتين الاستلزام واستحالة فيرد على كل منهما المنع فالطرح ان يقول او بمنع المعنيين
قول ومرجعية شعران المنع او لا غير المذكورين لكن رجع منه الى منعهما وليس الامر كذلك فان
قلت الصغرى المركبة في كل من الدليلين قياسا في الحقيقة ينتج الصغرى لكنها اتمت مقامها فاذا عين
الاصل يقال في الاول دليلك جار في التخلل وكل ما كان كذلك فهو باطل فيقال في بيان الصغرى لانه
جار في المادة الغلانية وهي متخللة ويقال في الثاني دليلك مستلزم للحال وكل ما هو مستلزم للحال
فهو باطل فيقال في بيان الصغرى لانه مستلزم للسند وهو محال فاذا منع السائبا اصل الصغرى بعد الانبات

يرجع منه الى احد من مني دليلها لان مني الشيء لا يجوز الا ان يرجع الى مقدمة دليله قلب
صحة لفظ المرجح على ما قررت يتوقف على ان يكون مستدلا بالنقض ومنه المانع على الكيفية المذكورة
في كل صورة وليس الامر كذلك لا يذكر اصل الصغير كما قررنا في القول الاول وعلى تقدير ذكرها
قد يمنع المانع مقدمة دليلها او لا فلا يتوقف الرجوع وليس صحة لفظ المرجح هنا
في صورة الجريان والتخلف فلم تركه هنا وما الفارق بين المقامين **قوله** الى المنع لزوما ومنه
استحالتها الظان الضمير رجع الى الج والتأنيث وهو يمكن رجاءه الى المقدمات بان يكون
الاضافة لادنى ملابسة الى المنع المذكور الذي هو واحد من فلك المقدمات وكذا
استحالتها **قوله** اذا لم يكن ما ذكر من المنع بان يكون المقدمات هي اوليات من المسلمات او
تكون من التجليات والحديث والتواتر عند اشتراك التجربة والحكمس والتواتر بين عامة الناس
كما سبق تدليل المعارض ظاهره يختص بالنقض المأقفة وكان ينبغي على ما قيل من ان المعارضة
لا يعارض لكن قيل ان غير معتبر فيجوز المعارضة على المعارضة ايضا فالاولى بعدم النقص
للدليل للمعارضة ايضا بان يرد النقص او لا او بالآخره والمعارضة يستلزم دليل المعلن
كما قيل مع ان استدلاله بقوله اذ يصير المعلن كاسائل يقتضيه ان يكون له النسبة الثالثة جميعا
قال المنع عند قوله العند في الصورتين اي صورتين النقص والمعارضة صرت ما لفا اي
سائلا فكما ان سائل هنا كذا ثلث مناسب كذلك للدعي الاول في كل واحدة من صورتين
تلك المناسب وظهر من هذا النقل ان المعلن عند النقص يقتضي دليل النقص وبالعارضة ايضا
والمرتكز ذكرها **قوله** اي بصير سائل كالمعلن في التزام وضائفة فالمعلن اذا منع مقدمة
من مقدمات الدليل النقص والمعارضة فلما ان اثبات المقدمة المزعومة او بطلانها المصداق
او العدول الى المعارضة او نقض اخر وهذا العدول في مقام اثبات الدعي بدليل اخر في
مقابلة المنع كما ذكرنا في المنع سابقا فاذا نقض المعلن او عارض فلذلك المنع والنقض والمعارضة
وكذا العدول الى نقض اخر عند نقض المعلن نقضه وهذا العدول في مقام اثبات الدعي
بدليل اخر في مقابلة النقص كما ذكر في المتن **قوله** ثم ان من يكون عظم على كون المعلن مدعيها ما
يفهم من السابق تام **قوله** التعديل اي لغيره **قوله** بل يكون ناقلا عن الغير كما اذا قال المعلن قال ابو
رحمة الله عليه النبي يست شرط في الوضوء فهنا امران النقل وهو ما دلفظ قال ابو حنيفة رحمه
والمنقول وهو مقول القول **قوله** من منع المنقول افاد بالتقييد انه يتوجه عليه منع نقل

وان طلب

وان طلب تصحيح النقل منع فان قلت المنع طلب الدليل على مقدماته الدليل ولا منع من طلب الدليل على مقدماته
مطلب تصحيح النقل ينتج ان المنع ليس بطلب تصحيح النقل فطلب تصحيح النقل ليس بمنع بيان الكبري بان تصحيح
النقل ليس بدليل ان ما ثبت به ليس بمقدمة دليل فظهر منه انه لا يتوجه على الناقل منع نقله
ايضا فافاد بالتقييد بالمنقول قلت او لا ان المراد لا يتوجه على الناقل المنع لاحقيقة ولا بجواز
ولما كان المنع المجازي وهو طلب البيان مطلقا ام سواه كان البيان دليلا وليس بدليل يتوجه
على نقله لان تصحيح النقل بيان قيد انتفاء توجه المنع على الناقل بالمنقول وثانيا انه لا يلزم للصغر
لم لا يجوز ان يكون المنع الحقيقي للمنع طلب البيان مطلقا ويكون طلب الدليل على مقدمة الدليل
منع خافض كثر وروده فيما بينكم كقول من حاكبه ولو سلم الصغر فلازم الكبري اذ لا يلزم ان
تصحيح النقل ليس بدليل كيف وهو مثبت لما ادعاه الناقل من قوله قال ابو حنيفة رحمه كذا مثله ومدار
كون الشيء دليلا هو الاثبات **التركيب** من الاقوال كما قاله رحمه حاكبه على انه يمكن بتقدير
تصحيح النقل بالاقوال المركبة وايضا لا يلزم ان ما ثبت بتصحيح النقل ليس بمقدمة دليل اذ حاصل الناقل
قال ابو حنيفة كذا مثله ان هذا الحكم مطلقون الثبوت لانه مقول الى رحمة الله وكل ما هو مقول
اي هو مطلقون الثبوت فتصحيح النقل اثبت في الحقيقة معنى هذا الدليل **قوله** لا بد من
عدم توجه منع القول عليه وتوجه منع النقل لكنه سبق للاول وان الثاني لانه اذا كان في الكلام
قيد زائد على اثنان شئ لشئ او نفيه عنه فهو المنع والعرض الخاص على ما تقدمه التقارن في عن الشيخ
عبد القاهر فافاده وعند مرور هذا المنقول عن قائده غير مقصود هنا بل المقصود افادة
انتفاء دعوى صحة المنقول فتام **قوله** وذلك لاشارة الى لزوم عدم توجه المنع على المنقول من عدم
ادعاء صحة **قوله** فيمكن توجه المنع عليه اعلم انه اذا حكم بالحد على الحدود فاذا وقع ذلك الحكم
مقدمة من مقدمات دليل فمعه حقيقة ولا فجازا اذ المنع حقيقة على ما عرفت وهو طلب الدليل على
مقدمة الدليل **قوله** لا يصح ان يقال لان الانسان حيوان ناطق الا اذا حكم بالحيوانية الناطق
على الانسان فيمنع وطلب الدليل على انه حيوان وعلم انه ناطق **قوله** فان هذا الدعوى صادرة
عنه فمما اعلم انه لا يلزم بمجرد التعريف هذه الدعوى بل اذا ادعى حدية التعريف يلزم دعوى
الاخير لكي يكون دعوى للحدية مرجحالا منها نعم لو كان المقام مقام ذكر الحدود فذكرته فمزيد يلزم
جميع الدعوى المذكورة **قوله** وقابل للمنح واعلم انه قد ينقض المعارض بعدم الجمع والمنع ويستلزمه
الفرد وهذا النقص خارج عن المنوع الثلاثة **قوله** عن افادة الدليل على مدعاه فيه ان لا يلزم

عند القادر بيان

من ذلك العجز والكوت والقيام انما يلزم هذا ان لو لم يكن في مقابلة كل من منع اسر
ونقته ومعارضته في اقامة الدليل على مدعاه وليس كذلك كما عرفت فالصواب ان يقول من دفع
ما اورده ان لم يرد ما اراد جاعا ليس باقامة الدليل على المدعى اليها فتعسف ان المفهوم من كلمات
ان المراد من المعنى ان لم يرد ما اراد جاعا وان انقلب وظانها في انشاء البحث فاذكر المقصود
من عجز المعنى عن الدليل ويجوز ان لم يرد ما اراد جاعا بان يتبين ان لم يرد ما اراد جاعا ولم تنقلب
وظانها بان يمنع السائل دائما واما اذا انقضت او عارضت فتقلب الوظائف لدليل ان لم يرد
بان يتبين دليل الى مقدمة ضرورية او مسلمة **قوله** اما ان عجز المعنى او عجز السائل بشروطه اذا انقضت
البحث لا يجوز احدهما بل لما منع اخر لا يكون هناك اتمام ولا الزام **قوله** ضرورة خروجه ان يكون
انكارها القبول اما قبل التبيين او بعده كذا في السعود فالمراد بقوله بان يكون انكارها او لا
او يسبق التبيين خروجه عن طور العقل الطور ما كان على احد الشئ او جذاه عما في القاموس
عن الامرين الظاهر من حد الامرين **قوله** اذا الاحتمال الثالث مردود ظاهر ان يكون علة لانها المناظرة
ح وليس كذلك اذ علة كون كل من الامرين نهاية للمناظرة واما هذا فهو علة لعدم خلق البحث عن احد
الامرين المذكورين **قوله** عن الاجاز قد سبق بيانه عن استعمال الالفاظ العربية قال في المطول في الغرابة
كون الكلمة وحشية غير ظاهرة المعنى ولا مانوسة الاستعمال كشكالاتهم افرغوا في قوله عيسى
عمر النحوي حين سقط من كمال اجتماع الناس عليه ما لم تكالما على تكالما على درجة افرغوا عن
اجتمعت نحو **قوله** استعمال اللفظ المحمل قال في التلويح المحمل ما خفي المراد منه لنفس اللفظ خفا
لا يدركه اللسان من الجمل سواء كان تراجم المعاني المتساوية الاقدام كالشتركة او لغزابة اللفظ
كالهلوخ او لانفاله من معناه الظاهر ما هو معلوم كالصلوة والربا انتهى فعل هذا يدل
الغريب في الجمل فلا يجوز التقابل الا ان يقال المراد بالمحمل غير مصطلح الاصوليين **قوله** بلا تفسير التفسير
مبالغة المفسر والفر الكشف لا شبهة فيه وهو القطع بالمراد كذا في التلويح **قوله** معنى اللفظ المحمل
الاولى زيادة الغريب هنا ايضا كما سياتي من ان السؤال يجوز ان اذا كان في اللفظ غرابة
اولها **قوله** تعنتا قال في القاموس جاء متعنتا اي طالبا زلتة **قوله** مفتونا الغرض المناظر
لانه اذا جوز ذلك فقد سأل السائل عن شئ فاذا بينه الجيب سئل عن كمال البينة ايضا وان لم يجتمع
الى البينة وهكذا فلا فصل النبوة الى الكلام في النسبة المتنازعة فيها فلا يظهر الصواب **قوله**
ما يوجد فيه الاستهزام لعل معنى الاستهزام زيدت السين لكلمة ولجئ السين للاعتناء

قوله

وكون هذا محمل تامل لانه يفهم من قوله ساء ورود النسخ في الاخير اظهر من الاول من ان السرا بالعكس
كما لا يخفى على المتأمل قبل كون ورود النسخ اظهر في الاخير باعتبار ان محنة الدليل عبارة عن استلزام
الدليل المدعى فيكون الاستلزام ما يتوقف عليه محنة الدليل يستلزم توقف الشئ على نفسه وهو المطلوب
تدبر **قوله** كان الشئ الذي يعتبر بالفيلسوف الى خفاء المقدمة الم في النسب ما صلح بغير المقدمة
المهم اس الفيلسوف الى التفتيش او كما ان قيل في اثبات حدوث العالم لانه متغير وكل متغير حادث ومنع
الكبرى بان لا يتم ان كل متغير حادث اذ هي محتاج الى البيان فيبين السند وخفاء المقدمة مساواة
بمعنى كمال تحقق الاحتياج الى البيان متحقق للحقا وبالعكس هذه المساواة ليست متحققة
بل السند يفيض المقدمة كما لا يخفى **قوله** وخفاء المقدمة الم لم يمكن ان يقال ان خفاء المقدمة راجع
الى المقدمة بان يقال ان في هذه المقدمة خفاء او يقال لانه لما كان المعنى في السند الجواز والاحتمال
في جميع النصوص فلا يعتبر النسبة بين النصوص والتفتيش بل يعتبر ما بين النصوص والتفتيش
قوله وبطلانه دليل والى عطف على الم ان وخبها في قوله من حيث ان مساو بباطل واحد وهو
جائز في معناه واحد ومن حيث مساو للمع ومن حيث ان بطلانه دليل والى عطف على الم ان وخبها
في السوف فقد اعتبرنا رة ان قوله ابطال السند والخفاء عطف على قوله دفعه بالمعنى وخروج
عن سوال الطريق **قوله** لانه لا حاجة الى اعتباره لانه ان يجوز ان يعتبر كون ذلك معارضا لذلك الدليل
ويمنع تفتيش الكلام بالكلية في اول الامر ولم يبق للسائل مجال لان يعتبر تلك الجسمة ويجعل السند
الذكور معارضا لذلك الدليل **قوله** نظر اذ لا يلزم من كون اثبات المقدمة الم واجبا على المعنى
في مقابلة حتى يتم تعليل كون ذلك الاثبات واجبا مطلقا حتى يكون كل واحد من هذه الاثبات من قبيل
تركز الواجب وفصول الكلام اقول ان هذا الكلام وان دفعه ما اشار اليه في الجسمة لكن يرد انه
لا يلزم من هذا التقرير اثبات عدم دفع السند بالمنع مطلقا بل ثبت عدم دفع السند بالمنع
عند اعتبار المعنى فثبت لاثبات المقدمة الم في مقابلة المنع فلا يتم التقريب وعلل الامر
بالنظر لهذا ويحتمل ان يكون وجهه اشار الى الجواب لخر وهو ان المراد من الوجوب الاحتياط
اذ لا شك ان ليس المراد بالوجوب في هذا الموضع العقلي لا الشرعي فيكون اثبات المقدمة
المهم امر يستلزم بالنسبة الى كل واحد من هذه الابحاث فلا يلزم منه ان لا يكون كل من هذه
الابحاث غير موجه في ذاته **قوله** مع ان حكمه يعلم مما ذكرناه لانه لما اعتبر في ابطال السند
المساواة ليلزم اثبات المقدمة الم علم ان منع السند غير مفيد انه لا يثبت في انه لا يلزم الاثبات

قول من ان الدوام لا ينفكاه بناء على ان دوام الثبوت الشيء للشيء لكونه ممكنا معلول
لعلته دائمة فيكون ذلك الثبوت ضروريا ايضا **قول** فبعبارة تقديرية اه إشارة الى المنع المستلزم
اذ مقتضى المساواة ليس الا عدم الانفكاك فلا يتم كون دفع المتساويين ولو بشرط كونها
متساويين مستلزما لدفع المساوي **القول** فليتنا من لعل وجه التامم لشارف الى ان وقع
ذلك الكلام في كلام ذلك الشئ لا يكون مؤيدا لانه اورد عليه كما يورد في هذا المقام حيث قال الورع
بذلك في الحاشية على ذلك الاولى وان يقول مساو للمنع كما هو المشهور تدبر **قول** وفيه ان اراد
حصر السند ان هذا الحصر مدخول في ذاته فلا يقيد به حتى يقال انه يقع في كل من يلقى الاقسام
اقول ورود دخل شئ من وجه لا ينافي وروده عليه من وجه آخر فلا يتمش هذا الجواب في
هذا المقام اللهم الا ان الجوانب يمنع حصرهم فيه بان يقال ان حصرهم هم كيف ولان اورد حصر
المطلق لكن لا يسلب سون الكلام كما لا يخفى على المتأمل **قول** وايضا لا يخفى ان دفع كل واحد
منها في كل من يلقى وهو ان السند الذي لا ينفك عن المنع ولا المنع لا يزوم بينهما والثانية
وهي السند الذي يكون بينه وبين المنع لزوم من جعلنا بيني فقط لكن لا ينفك شئ منهما عن الآخر
مفيدا بخلافه الذي لا يقال ان هذين السدين لا ينفك دفعهما عن دفع المنع قد فسرهما
يدل على **قول** ان معارضة لقوله لا بد فياه وجه الظهور ذكر التفرع في السؤال بقوله فلا
يصح حصر دفع السند المساوي لانه يصح ان يكون السند اعم من كون دفعه مستلزما لدفع المنع
وكل سند يكون دفعه مستلزما لدفع المنع يصح دفعه فالسند اعم يصح دفعه وان كان السند
الاعم دفعه فلا يصح حصر دفع السند في المساوي **قول** وان يكون منعا للدليل المذكور لا يعني
يجوز ان يكون منعا لصغر الدليل المذكور باعتبار مدخله في بناء بناء على توهم
كونه دليلا على حصر دفع السند المساوي وذلك الاعتبار بان يقال السند المساوي فقط
يلزم من دفعه دفع المنع وينبغي ان يقال لا يتم ان السند المساوي فقط يلزم من دفعه دفع المنع
بل يلزم من دفع السند اعم دفع المنع ايضا ووجه يلزم هذا الجواب المذكور ان الظاهر ان هذا
الجواب جواب بتغيير هذا الدليل والجواب بتغيير الدليل ان يكون بعد المنع ففقر هذا السؤال
بالمنع يكون ملايا لهذا الجواب **قول** بناء على ان بين نفسه يعني اذ كان بين الشيئين عموم و
خصوص من وجه كان بين هذين الشيئين والشيء الذي يكون مساويا للشيء الاخر اعم منه
عموم وخصوص من وجه فانه كما كان بين الانسان والابيض عموم من وجه كذلك بين المساوي

للنسان وهو الناطق والاعم منه وهو الحيوان وبني الابيض عموم من وجه ولكن قوله ولا
يشك ان دفع السند ايضا يدل على ثبوت المقدمة اعم من هذا الدفع انما يدل على الوضع
لاستلزام الثبوت كما في اعلاط الحصر ويعترف فيما بعد بان وضوح المقدمة اعم لا يستلزم
المقدمة فاعترافه بذلك مع دعوى عدم السند بقوله ولا شكاه مما يقتضيه من العجبا مل **قول**
الظان القدير وانما قال الظان لا يجتمل ان يكون رجعا الى دفع السند كما سنعرف **قول** ولا يخفى
ان هذا المعنى ان في شمول هذا المعنى حيث اذ العبارة وهو ما يكون المنع بنيا عليه ليس
بشئ من السند الا اعم كما لا يخفى واما تفسير لبنيا به ومؤيدا بسببه فلا يشمل ايضا فانه لا تأييد
هناك اللهم الا ان يقال ان اول بان يقال التأييد ههنا اعم من التأييد الواقع والرجعي كذا
في شاه حسين فلا يكون تفسير السند نصا في الشمول **قول** بل لا يكون موجها اصطلاحا هذا
ينافي بلسون قوله هذا هو الملازمة للجواب المذكور على ان يجوز ان يكون قوله على تقديره يعني
ان عدم ابطال السند اعم يشترطه بقوله على تقدير جواز فيكون هذا التفسير على تسليم مكانة
فلا يصح القول بان الابطال لا يمكن وهذا الجواب ملائم كون كلتا النسختين احداهما قوله قد يتوهم
ان الاولى ان يقول اه والاخرى قوله قد يتوهم ان كون الابطال اه كون الجواب الذي قبل هذا الجواب
يلزم النسخة الاولى والجواب الذي بعد يلزم النسخة الثانية اما الاول فلا يما اعتراضهم بان
الاولى ان يقول فاذا ابطاله لا يمكن دون ان يقول فاذا ابطاله يضر بالعلل فليلا الجواب بان
المبحث في فن المناظر عن الابحاث حيث انها نافعة او مضر فلا من حيث ممكنة او ممنوعة ولما
اذا قرر الاعتراض بان يكون الابطال مضر اخرج امكانه لكنه غير ممكن فلا يصح القول بان الابطال
يضر فلا يلزم الجواب بان الشئ شارف في كاشية الى عدم صحة هذا بقوله وهو انه لا يمكن كونه تاما اه
يعني ان الشئ كانه قال كون هذا الكلام تاما مطلقا بل هذا الكلام مدخول في نفسه او كون
الابطال مضر اخرج امكانه ولا امكان له ولشئ سلم كونه تاما اذ كان السند لا واما اقوال الاعتراض
بان الاولى ان يقول فاذا ابطاله فلا يلزم ان يكون قوله وان سلم في كاشية لشارف الى الجواب
فليتنا مل **قول** واما اذا فسر كما كان اعم من خفاها فلا وضوح كون السند اعم من الخفاء مثل
اعلم متغير فيقول السائل ان العالم متغير لانه غير مبين فالسند اعم كونه غير مبين
اعم من خفاء ذلك المقدمة لانه كلما تحقق الخفاء تحقق كونه غير مبين وليس كما كونه غير مبين تحقق
للفاء الجوانب ان يكون بدورها جليا غير مبين فهذا السند جامع مع وضوحها من غير مزيل للخفاء

بل هذا الوضع لا يوجد دون هذا السند لعدم قبول السند فيكون اعم مطلقا من الوضع
كما كان اعم مطلقا من الخفاء وحصل الجواب ان كنه هذا الوضع مما لا يقبل التعدد مع
اد الوضع لقوله الشدة والضعف وتكون بديهة العقل والشبهة قابل للتعدد مع
ان السند اعم من هذا الوضع لكن تقييد الوضع بكونه من غير من الخفاء غير قابل الوضع
المقابل للخفاء هذا الوضع مطلقا فلا يكون في قوله السند شبهة كما لا يخفى **قوله** ولا يخرج عليك
بعض ان المتبادر من التخلل خلف الحكم عن الدليل ان الحكم الذي في الدعوى فناء الاعتراض على
المتبادر واما اذا عرف العبارة عن التبادر اما بان حمل التخلل على ما هو اعم من تخلل الحكم
عن الدليل وتخلل الدعوى عن المرفوع وبان حمل الحكم الذي في مفهوم التخلل على الحكم اللازم لا بد ليدل
كان حكم الدعوى او غيره فلا وروى للاعتراض قوله في ان المذكور في التعارض بحسب
على المتبادر فلا مسامحة لذلك الفرق حتى يدفع الاعتراض اللهم الا ان يقال المراد بيان مجرد
الاحتمال مع قطع النظر عن كونه صحيحا في نفسه لكن يابى عنه كلمة اذا في قوله واما اذا حمل على ما هو
في قوله واما اريد الحكم اللازم فليتام **قوله** ولا شك ان المقابل له فيه منع فلا اذا المقابل على سبيل
الممانعة كما يتعلق بالدليل يتعلق بالدلول بان يقال انه لو لم يسلل الممانعة بدليل الخلف ان
بايراد دليل خلافا لثبت خلافا بعد منع الدلول **قوله** دفعه وروى على سبيل المجاز او بان يذكر
المرفوع ويراد اللازم اذا دفع واردة لازما لقائمة الدلول على خلافاه والدفع يهيئ تعلقه بالدليل
والدلول **قوله** بالنسبة الى الدليل الى الابد لا على مقدمة منع ما يدل عليه دليل الحكم وهو قوله العالم قديم
وما يدل عليه دليل المتكلمين وهو قوله العالم حادث وهو اخفى من يقضي قوله العالم قديم فان اعتبر
الغفنة كلية بان يراد بالالف واللام الاشتقاق يكون تقييدها سائبة جزئية فيكون قوله العالم حادث
اخفى من ذلك النقيض من وجهين احدهما انه كلية والتجريد اخفى من الجزئية وثانيهما انه موجبة وان
استلزم السبب الموجبة لغرض كونه مشروطا بوجود الموضوع بخلاف السائبة وان اعتبر الغفنة
شخصية بان يراد من العالم المجموع من حيث المجموع يكون تقييدها سائبة شخصية فيكون قوله العالم حادث
اخفى من ذلك النقيض باعتبار كونه موجبة مشروطا بوجود الموضوع فيكون اخفيتها من ذلك الوجه فقط
ومثال الدليل ان على السواء يقضي المدعى كما اذا قال الحكم العالم لا يعرفه لعدم لانه مستند
الى علة لا يعرفه لعدم وكل مستند الى علة كذلك لا يعرفه لعدم فاعلم لا يعرفه لعدم وعارضة
المتكلم بان قال العالم غير مستند لانه داخل تحت قوله كل شئ هالكا الا وجهه وكل شئ يدخل تحت هذه

الاية

الاية فهو غير مستند فالعالم غير مستند وهو ساقط عن العقل وهو العلم بعرضه القدم تدبر
قوله ولجزء التكرار بعينه ثانيا وثالثا معطوفان على قوله بعينه وهو متعلق بقوله التكرار بعينه ان
التكرار اما بعينه او ثانيا او ثالثا والتكرار بعينه كافي صورة اشتناء المقدم مثل ان كان التكرار
بلا حظ البساطة يكون بسيطا لكنه بلا حظها فيكون مركبا وايراد كل من المبحثين هذه المتباينة
باعتبار اما ايراد المباحث الاولى فباعتبار كون كل من البساطة مفردة واما ايراد المباحث
الثاني فباعتبار كون محمولة مجتمعة والتكرار ثانيا وثالثا كافي صورة اشتناء فقيض ثانيا ان
كان الذهني بسيطا يجوز ان يلاحظ البساطة لكنه لم يجوز فلا يكون بسيطا فيقول المعارض
ان كان الذهني مركبا يجوز ان يلاحظ البساطة لكنه لم يجوز فلا يكون مركبا وايراد كل من المبحثين
هذه الملازمة باعتبار ايضا اما ايراد المباحث الاولى فباعتبار كون المراد من البساطة كل واحد
من البساطة مجتمعة ولا يتجلى في ورود النقيض في بعض هذه الصورة لان ورود النقيض في المقاطعات لا يفر
هذه غاية النوجية في الاقضية الاشتائية واما في الاقضية الافتراضية فلا يمكن كما اشار اليه النسخة
المصدرة بقوله وفيه فلنما من في هذا المقام يحمل غلبة الاوهام **قوله** وعلى هذا القياس الكلامي
الافتقار والتمثيل يعني ان المتكلم في الافتقار والتشكيل الاتحاد في بعض المادة ومخصوص الصورة
اسلم ان الافتقار على قسمين تام واقصا ما التام فهو اجزاء حكم جميع الجزئيات على الكمال
وانما يكون اذا كانت الجزئيات مطلوبة كما نقول كل عنصر متعين لان التراب والماء والهواء والار
كذلك فهو مفيد لليقين ويجوز ان يكون القياس كافي لكل العناصر هذه الاربعة وكل هذه
الاربعة متعين واما الناقص فهو اجزاء حكم اكثر الجزئيات على الكمال كما نقول كل حيوان غير النسخة
فليس حقيق لان العرس والبقر والمار والغنم كذلك وهو لا يفيد اليقين لكون جزئياته غير
مضبوبة فيجوز ان يوجد جزئيات لا يكون فيه ذلك الحكم كالارب في شان فانه حيزا فالمراد
بالافتقار ههنا هو الناقص فاذا وجد شخص في اكثر الجزئيات من كلي حكم فاجرى هذا الحكم
على الكل خلافا لذلك فاجرى على ذلك الكل يكون ذلك المعارضة معارضة بالقلب والتمثيل وهو
شريك جزئي مع جزئي اخر في حكم ذكر الجزئيات مماثلة سها في معنى كما لو قالوا اشخص ان الذي
يتخذ من الدرة لبس يحرم لانه كالبنية فهو ليس يحرم فكذلك هذا فليتام **قوله** اشار الى ان الفايحة
وقد سبق تفصيل فتذكر **قوله** وكل وجهه وهو مويلها هذا اقتبس من الاية بورد في مقام يكون
ما اورد في ذلك المقام من العلتين ممولا لاما يفهم من الكشاف ان مويلها متعدي الى تفصيل

واحد القولين محذوف ونظير هو راجع كل اولى الله تعالى والى على الاول وهو مود وجهه
تلك الوجهة وعلى الثاني هو ان الله تعالى مود كل واحد اياها **قوله** الى جميع هذه الوجوه فتوجه
فقوله اشرح في الحكاية ولو سلم ان الحق اشارة الى الاول وقوله انه الى الثاني وقوله فتقول
الى الثالث ويمكن ان يجاب عن الاول بان ما كانت النوع الثلاثة من اصناف الالوهية والمناسبات
في اجزاء هذه المسئلة الترتيب الذي يقتضيه طبيعة السؤال وطبيعة السؤال يقتضي تقديم النقض
اذ المعبر في السؤال من حيث انه سؤال قوة وروء والقض قوي في الورد والدخل من
جهرتين الاول ما اشار اليه بقوله بناء على انه والثاني ما اشار اليه في النسخة وهو ان الدخل
في النقض في اثبات الف في المناقضة للطلب البيان ومن الثاني بان ما اعتبره المصنف من تقديم متعلق
المناقضة اعتبار من غير ملاحظة جهة السائلة فيما اعتبر ما يلاحظ تلك الجهة فيكون ما اعتبرنا
اولى ولعل نظري هذين الجوابين اورد بالنسبة في الاول **قوله** غير مناسب لقام التعريف
لان استعمال المجاز في التعريف غير جائز عند عدم قرينة موضحة معينة للمراد لكن بقي بيان
جريان النوع الثلاثة في التفسيرات مجازا كما بين جريان النوع في النقل والمدعي مجازا **قوله**
فتدبر اشارة الى ان كون قوله وهذا شروع لوجه الارتباط بعيد عن ظاهر العبارة غاية البعد
مع ان الافادة خير من الاعداء والتأسيس خير من التاكيد فلو جاز الاول اولى **قوله** لكون
القاصده ويمكن ان يقال ان الجمع من المقاصد مذکور لكن بعضها صراحة وبعضها ضمنيا فالجمع
المذكور في ضمن النوع مع السند وطلب الصحة وطلب الدليل المذكوران في ضمن قوله ناقلا
عن المقاصد او مدعيها بدليل فليذكر هذا القول كانك قلت فيطلب منك نصيحتي هذا النقل
فمختصر المقاصد فيطلب منك الدليل فثبت بهذا الدليل وعبارة الشئ شعريا قلنا فيناهل **قوله**
لا يتوقف على شئ من الكلام كالا يخفى اذ يجوز ان يشترط في الالوهية نسبة كما كان لبعض
قوله وهو المراد هو ما ينبغي ان الكلام على قسمين نفسي ولفظي فالنفس هو معنى قائم بذاته يدل
على الكلام اللفظي الذي هو مركب من الحروف والمتنازع فيه هو الكلام النفسي **قوله** لانه يدل على قوله
وكلم الله موسى تكليمها في الكتاب اورد بطريق الاقتباس فيدل طاعة السند لال بالكتاب الا ان يقال
ان يراد هذا القول باعتبار صدوره من لسان الرسول غير اعتبار كونه الكتاب فيقول ان الالوهية
بالنسبة لوجه الفهم هذا تدبر وان منه المعنوية كما ينبغي من ان المعنوية قد حذا في صورة العكس
الاول من ان يكون المتعارضين وهي الكلام **قوله** فالشئ المحقق بنى الكلام على احده وهذا

هو المختار

هو الاحتمال الاول نظرا الى الشروع مع قطع عن منه واما بالنظر الى منه فهو الاحتمال الثاني
على ما قالوا من انه لو لم ينفذ ما دل على جواز ان يكون بحضرة تاجال مشاكة لارها وانه
سفسط **قوله** في سبعة او ثمانية وهي العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر والارادة و
الكلام والتكوين فالما تربية من المتكلمين ذهبوا الى ان التكوين صفة حقيقية لشيء كالم
والقدرة فتكون الصفة الحقيقية ثمانية عندهم والمحققون منهم على انه من الاضافات والاعتبارات
العقلية ومبتدأ صفة القدرة مع الارادة فان القدرة وان كان نسبتها الى وجود المكون
وعدمه على السوية لكن من ان تمام الادلة تخفيض احد الجانبين **قوله** يدل على ان الاول في كلامه
ايضا معنى القديم لان قوله فليقل ان اضافة القدرة له دليل الخلف فلو لم يعتبر في الكلام الوجود
في نفسه لم يقع القول بالخلف من كون الخلف اضافة للتمثيل **قوله** للتمثيل يقع ان هذا
السند لا يقع دفعة لعدم كونه مساويا في الواقع لكن فرض مساواة لغرض التمثيل والغرض
كان في التمثيل **قوله** او على توهمها يقع ان هذا السند وان لم يكن مساويا في الواقع يكون
دفع للمصير بناء على توهم المساوات وعدم علم وجود مستند اخر في هذا السند لخص
اذ لم يلزم من انتفاء هذا السند انتفاء النوع والسند الذي ما يلزم من انتفاء كل من السند
والنوع انتفاء الاخر وقد سبق تحفيقه فيما سبق **قوله** لكن الثاني اظهر ان المتبادر من رفع النوع
والدليل او هو جزء من المقدمة فالظاهر ان يراد من قوله بالاصل ما هو المقدمة وان جاز ان
يراد معنى الرجوع الى المال الى ما هو الاظهر لكونها لا يتغير اذ تفرع عنها بغيرها ان
يكون هذه المقدمة منظرية بدلية بهذا الصلة ويمكن ان يقال يجوز ان يكون هذه المقدمة
بدلية ويراد هذه الصلة للتبعية فلا يلزم السامعة

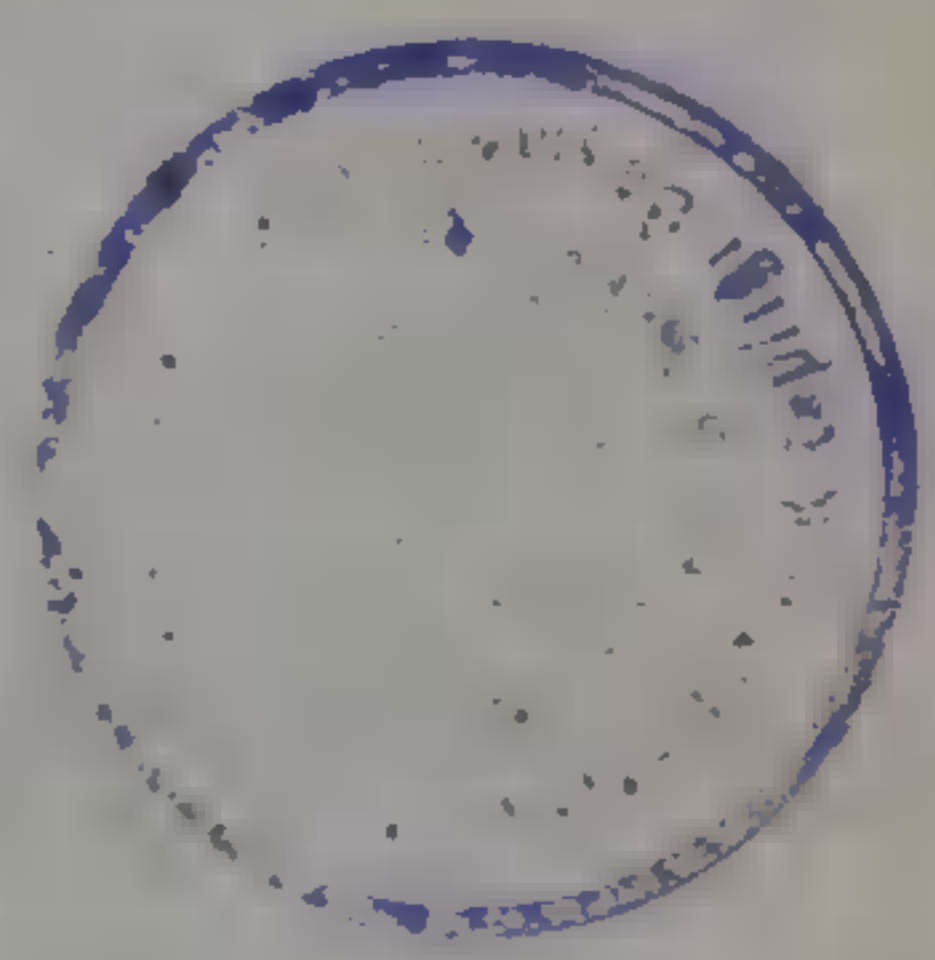
في الكلام ولا عدم الفائدة

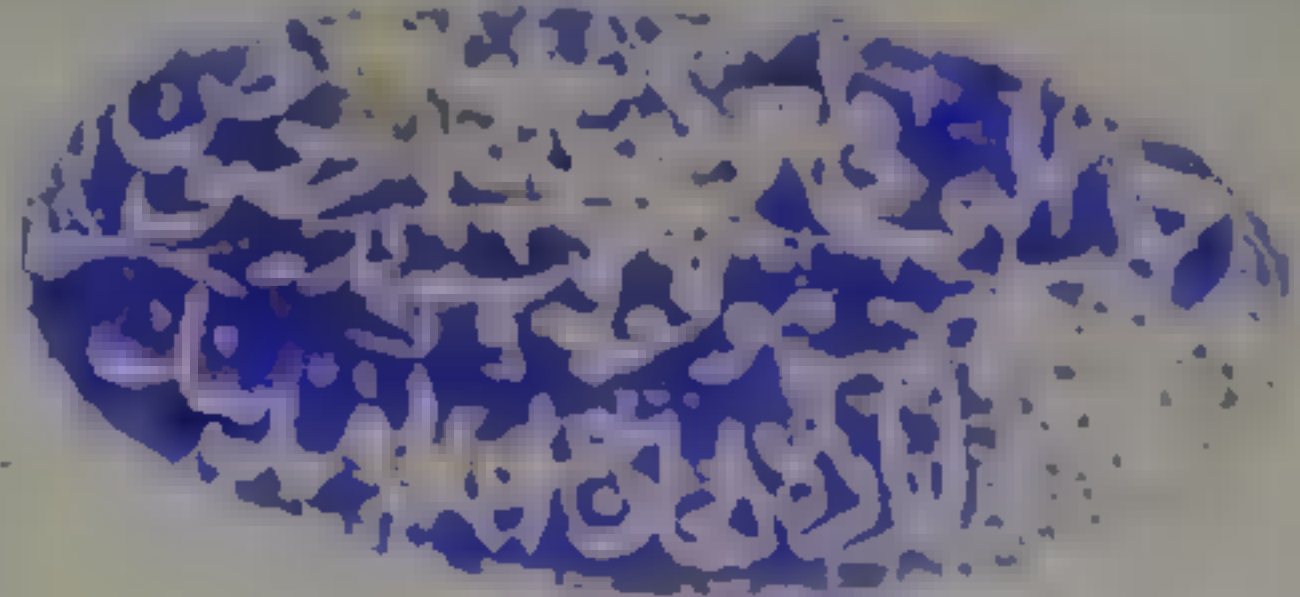
في قوله انما الدليل

تدبر **قوله** الاعتبار جزئية المحكوم عليه تدبر **قوله** كما يقال الكلام سند الى الله بطريق الحقيقة
وكل سند كذلك فهو صفة اذلية فيخرج من هذا الدليل في الخلق بان يأتي الخلق موضع
الكلام ويقال سند الى الله تعالى يكون صفة الية لانه كونه سند فيكون صفة اذلية
وان لم يكن الكلام اذليا لم يسند الى الله كونه سند فيكون الكلام اذليا فيخرج هذا الدليل
في الخلق بان يأتي الخلق موضع الجزئية المتكهن بعينه اثباتا كما في الدليل الاول او نفيها كما في الدليل الثاني

ومثال الاستغناء كل انسان ماشى على قدميه لان جزئياته كزيد وعمرو وخاله وبكر كذا فيجري
 هذا الاستغناء في كل حيوان ماشى على قدميه بان يقال لان جزئياته كزيد وعمرو وخاله وبكر
 كذلك ومثال التمثيل كما لو وجد حيوان كالشعب مثلاً بحيث فيقال الشعب غير مأكول لانه
 بحيث كالمرأة فيجوز هذا الدليل في الارب فيقال لا ريب غير مأكول لانه بحيث كالمرأة مع
 ان المدعى يتخلف في الارب كونه مأكولاً فيندفع بهذا التحقيق ما اشار اليه في الحاشية
 اقول ان ما قلناه المحش هو الحق نظر الى اصل الدليل كما سبق تقريره واما قاله الشرع في الحاشية
 في الصوريين متخالف لكن زيدتها وخلاصتها واحد كانه قال الكلام مسد الى المدعى بطريق الحقيقة
 لان وروده في القرآن ذلك وقال المناقض الحق مسد الى المدعى بطريق الحقيقة لانه ورد في القرآن
 ذلك وتأمل في هذا المقام حتى يتفهم كلام المرام كما هو قول المنطقيين اهـ هذا مثال الاستغناء
 في التلازم لان المهمة والمجزئة تلازم ولما اشار الى منشأ السؤال الشارح واعلم ان هذا
 التسليم مبني على ما هو المشهور من كلام في هذا المثل من التفسير بالقوة وان كان كلام الشرع
 في النقر صريحاً في دعوى كون المعارضة في المقولات كالنقض **قول** وكل من الغريبين محل بحث
 ويمكن ان يقال ان سوف الادلة العقلية من حيث هي ادلة عقلية تكون بادعاء الاستلزام بحسب
 نفس الامر فلا يتبقى صحيح عند المعارضة بناء على ان هذا الادعاء فيقول اني النقض الاجمالي

واما الادلة العقلية من حيث هي ادلة عقلية
 فسوفها يكون بادعاء الاستلزام
 بحسب الظن بناء على كونها اشارة
 فلا يلزم عند المعارضة
 والادعاء بالصواب
 والادعاء بالخطأ
 مما لا يخفى
 كتم





سواء وجد الترتيب والتعقيب والترجيح والقوانين اولاً بشرط شئ محال
 جمعه في اى شئ فقلت اما في الذات فخرجاً في زيد واكثره واما في
 الحكم فخرجاً في زيد وعمره واما في الشئ فخرجاً في زيد والكره وعمره واما في
 من هذا القبيل فحسن هذا التفسير غاية التحسين ثم قال في معنى اما فقلت
 مانع الكلام في الواو فقلت بعد ما قلنا ان لا بد من بيان الشرط وبيان الجاه
 انولده فقال ما شرط فقلت حتى العطف بالواو وعند البقاء امران الاول ان يكون
 والناسبة القائمة بين المعطوفين والثاني عدم كمال الانقطاع بل انهما من
 الجملتين اى عدم اخذهما من اجزاواشاً لفظاً او معنى فقط مطلقاً عند
 عوارضة السعد وجمالاً يكون في الاما عند المحقق النصف وبعضهم لم يعتبر الشرط
 الثاني فيجوز عطف الاثني على الاخبار وعكسه استثناءاً لفظاً او امثال قوله ثم
 وبشر الذين آمنوا واذ جعلنا البت مثابة للناس واما واخذوا من مقام
 ابراهيم مصفى وما وبهم جهنم وبشئ المصير واعتبره محشرى في ذلك عطفاً غير
 متعارف وهو عطف جمل مسوقة لفرغ على جمل مسوقة لفرغ آخر واعتبره المناسبة
 بين الفرضين لا بين الجملتين وسواء عطف الفضة على الفضة وجبته كثر المحققون
 ثم قال وقد تكرر انهما من الجملتين ويعتبر البوابة بحسب القرائن فحسن هذا التفسير
 ايضا فقال ما الجامع وما انولده فقلت الجامع هو المناسبة القائمة بين الجملتين
 باعتبار الطرفين عند الشيخ عند القاهر وباعتبار الفرض المسوق له الكلام عن
 السكاكي وهذا هو المختار عند المحققين وانواعه ثلثة عطف وتوهم وفيها في العطف
 اتحادهما في الصورة او بمثلها فيه او تقاضيهما فيه والتوهم شبه ثنائيهما في
 مضمور او تقاضيهما فيه والاتحاد في الخيال اى جازاً المتكلم وهو مختلف
 بحسب الاشخاص والطابع والامكنة والارزمنة فقال في الجامع هو
 فقلت الظاهر هو الخيال عند الشيخ والعطف الاى دى وفي بيان فائدة حال السند
 عند السكاكي فحسن هذا التفسير ايضا ثم قال هذا القدر يكن في الاما
 والذات على حال الوفاق فقلت اقرأ الى لطري فقال في هذا في شئ فقلت
 ما بقى شئ يعقده فقال بقى فيه تفسير فقلت ما هو فقال اذا انصرف

هذا تفصيل ما قصده السؤلله والجواب في الامتنان قد اتم القائل

سبح الله العظمى
 قال صاحب التلخيص في باب احوال السند اليه واما الفصل وفار علامه السعد في
 المطول اى تعقيب السند اليه بضمه الفصل واما جمعه من احوال السند اليه لا يغير
 زيد اولاً لانه في المعنى عبارة عنه وهو اللفظ مطابق له الى آخر ما قال فحسن
 اى السند اليه بالسند يعني يقتصر السند على السند اليه فقال الفاضل في
 اول الباء داخل على اى شئ اى على المقصور والمقصود عليه فقلت
 هذا من تفسير السعد انه داخل على المقصور ولكن لا بد ان يكون السؤلله
 على الترتيب بانه يكون اولاً في الواو وثانياً في اما وثالثاً في الامام ورابعاً
 من الفصل وقام في الواو وسام ان يخصص في تمام الباء
 فقلت ما قبل ثم قال الواو لا يثنى فقلت الظاهر ان العطف والربط من قوله
 على ما قبله ربطاً معنوياً فقال على اى شئ فقلت اما على قريب
 قريبه واما على بعيد لا صالته ويجوز على واحد من المتوسطات اى
 على حق منها على مسمى لا مرجحة فقال ما اما فقلت خاتم الكلام في الواو
 حتى تنقل لاما فقال اى شئ فيه فقلت بقى فيه امور بين معناه و
 تفصده وبيان شرط العطف بالواو وعند البقاء وبيان الجاه وبيان
 فقال ما معناه فقلت معناه مطلق الجمع فقال مطلق الجمع والجمع المطلق
 فقلت مطلق الجمع له معنيان الجمع المطلق على انه من قبيل اضافة الحقيقة
 الى الموصوف عند الكوفية من حصول الصورة ومطلق الجمع او فرد
 الجمع على انه من قبيل اضافة اللاتمة عند البصريين والظاهر من اللفظ
 والادوار في المعنى فقال فاو في الظهور من المعنى في هذا المقام فقلت
 وجهه تفسيرهم بانه يدل على جمع المعطوف مع المعطوف عليه

بجملة حكم اتصال بينهما الا وفعلت لابد من تقييد هذا السؤال بقوله
 اذا اتصل بجملة بجملة ولم يكن لها محل للاعراب ولم يكن في الاول حكم لم يقيد
 اعطائه للنسبة ثم قال حكم اتصال بينهما فقال نسبة احتمالات كمال الانقطاع
 بلا ايهام كمال الاتصال نسبة كمال الانقطاع نسبة كمال الاتصال كمال الانقطاع
 مع ايهام توسط بين كمالين فالاربعة الاول توجب الفصل والاخر ان
 يوجبان الوصل ثم اردت تفصيل النسبة فقال ان ترك التفصيل ما يؤدى
 الى الطويل فقال ما ما فعلت اما حرف يفصل ما اجزأ وبؤك ما به حدة
 ويتضمن معنى الشرط فقال كل او اكثرى فعلت في النسبة او في الاثبات
 او في الواحد فقال في النسبة فعلت كل عند المحققين كالفصل البضاوية
 وابو السعود والبركوي على ما بينه في الامتحان واما عند الشيخ اترضى ومن
 تبعه كالصام فكل في الاخرين واكثرى في الاول على انه لا يوجد في اوامر
 الكتب فقال كيف يوجد التفصيل فيها فعلت يوجد بتفهم ما اجزأ في الفهم
 لاما اجمل في الكلام السابق فقال كيف يفصل اما لان التفصيل يحصل بغير
 اما فقط فعلت هذا الجازي النسبة ومبنى على اعتبار الواسطة وتوسط في
 العوض لا في كثرة ولا في الاثبات فقال ما الفرق بين هذه النسبة فعلت
 الفرق بينهما هو انه يكون ثبوت العارض للمعروض في جازا والواسطة حقيقة
 كالمادة في الواسطة في العوض ويكون ثبوت العارض للمعروض حقيقة كالمادة
 ثبت للواسطة كثرة نعم السكى اولا لعدم ثبوت لتعلق قدره امة كما
 في الواسطة في الثبوت ويكون ثبوت له ولها حقيقة كثرة الاثبات
 الدليل والمتمثل في اثبات النتيجة في الواسطة في الاثبات فقال ما المراد
 بما صدر فعلت هو النسبة الاتصالية الشرطية عند الحقيقة والنسبة حكمية
 الجزئية عند ان حقيقة حقيقة اشارة على المذهبين فقال لما قالوا قد
 معنى الشرط ولم يقولوا والشرط فعلت لعدم صدق الشرطية والقيام
 الشرط مقام المشروط المتروك بالكلية وظهور معهود الحلية في
 هذا التفصيل ايضا ثم قال اللام في الفصل لاى شئ فعلت لا يتفرق كقول

هذه القضية من مسائل الفن وهو كلية فقال مستند الفن يجب ان يكون حكمه وهذه
 شرطية فعلت هذا البعض غالب وعند البعض قد تكون شرطية كما حقق في
 التوضيح والتلويح فقال ما معنى الفصل فعلت معناه لغة التقريب و
 التمييز على ان يكون التماثل بمعنى المزداد وعلى انه اسم التفصيل بمعنى التفرق كاللحم
 اسم للتسليم والظلم اسم للتكليم وعرفا لغة من الماثر اعتبر متقلة
 واصطلاحا عند المعانين هو ما بينه السعد بقوله اى تعقيب المسند اليه بضمير
 الفصل ولكن فيه ثلث اشياء فقال لم فعلت لانه الفصل في الاصطلاح
 حال المسند اليه وصفت والتعقيب صفة للمعقب عند المحققين وصفة
 ضمير الفصل عند العلامة السعد لانه المحققين قالوا المصدر المنع للفاعل صفة
 الفاعل والمبني للمفعول صفة نائب الفاعل واما قال العلامة هذا في المصدر الغير
 الموصل بحرف الجر واما في الموصل به فصفة الجور حيث قال فيهم المعنى صفة
 الفاعل والمعنى ومنه المعنى من اللفظ وان الضمير من اقسام الاسم وكلمة الفصل
 اداة الا عند الضعفاء فقال يحل التعقيب على المصدر مطلقا في مفهومه
 بالمصدر والى يلزم التسلسل والدور خلاف المبادر اما الاول فلا اكون مصدرا
 بنفس فيلزم تعريفه بكونه كائنا ولم جرا واما الثاني فلا التعقيب يتوقف
 تعلقه على التعقيب بما ينضم للمعقب يلزم الدور واما الثالث فلا البناء
 من التعقيب مثلا لغة وعرفا جعل شئ عقيب لا يكون معقبا على ما لا يحسن
 والاصواب انه يفتر هذا اى كونه بحيث يعقب بكلمة الفصل فحسن هذا
 التفصيل ايضا غاية التحسين ثم قال الاول لاى شئ في قوله واما جملة احوال
 المسند اليه حال النسبة فعلت الظاهر للاستيفان في البيان سؤال بعينه
 السبب المطلق بقرينة السياق اى لم جعله من احوال المسند اليه وفي المسند
 مع انه له احوال فيها كونه والا على حال النسبة المتحققة بينهما ويجوز تقرير السؤال
 مع قطع النظر عن السياق هكذا لم جعله من احواله مع انه من احوال المتكلم او
 المصدر او ليس حال شئ على انه الظاهر الفصل هو الكلمة الفصل فقال رتب
 قياس قوله لانه يقتضيه به اولا فعلت لا يكون قياس فقال لم فعلت لانه

علته باعثة وسبب في الجملة ومنه القياس على العلة المستزمنة او الموجبة
 لان مداره الانتقال من الملزوم الى لازم عقل او خارجا ولا لزوم في الباعثة
 على ما لا يخفى وايضا الفصل المعقل به ياتي الثبوت فلا يحتاج الى الاثبات
 فقال المراد من الملزوم هو الملزوم في الجملة فقلت حقيقوا ان المراد به في
 الاقضية ولو غير البرهانية هو الملزوم بالجملة فلم يخفى خارجا ان
 هي المستزمنة والموجبة فقلت المستزمنة في الامور الاعتبارية كاستدراك
 طفوع الشمس بوجود النهار والاربعة للزوجية والثلاثة للفردية لعدم
 الاشياء في الظ ولا نفسها في الحقيقة عند المادية وتعلق الاولين
 عند الشاعر فقال لم فقلت في الظ اولا وفي الحقيقة ثانيا فقلت
 لانه الحق وانه الموجود اعتبارا من غير الحال عند المحققين فليس من ثمة
 الاثبات من العلة الموجبة بل انما يفرق منها هو ثمة نفس الاشياء لا غير
 فقال التعلق قديم او حادث فقلت لا قديم ولا حادث لانه لو كان
 قد يما يلزم قدم الحوادث او تعلق المعلول علة المؤثرة انتفاء القديم
 كما يقال ذات الله تعالى وكذا صفت ليست علة للمحميات والا يلزم احد هذين
 الثلثة فخصي هذا التحقيق ايضا فقال رتب مفعول تكلف وثنا وير فقلت
 جعله من احوال المسند اليه اولا لانه منبغ على انه يقترن به اولا انه لم يفت يرب
 المنع على الكبرى المطلوبة لانه لا يلزم من الاقرار انه كونه حاله فقال الكبرى
 منية على اعتبار رتبة في الصغرى وهو يقوم به ولو بعد التثاويل واعتبار
 التمام فقلت فيز والمنع على القديم مع انه ينافيه قوله الاتي متصل
 حيث قال وانه للقيح عبارة عنه وان كان غير صحيح في نفسه لانه معنى الارادة
 يستحيل ان يكون عبارة عن معنى الاسم وبالعكس والا يلزم كون الارادة
 اسما او كون الارادة والاراد باطل وكذا الملزوم ثم قال هذا القدر
 يكفي في هذا المقام ولقد ظهر استحقاقك
 الساجد عند الانام وفقت التقصير
 الكلام وتحقيق الرام فيتم الرام وانه
 اعلم بالبرهان

معلوم اولک حقیقتیکه ایکبر برسی حقیقت لغویہ در و بر حقیقت
عقلیہ در و تجزیه ایکبر برسی جی ز لغویہ در و برسی جی ز عقلیہ در
و کنایہ ده اوج مذهب وارد در حقیقت و خطیب و سکاکی مذہب
سوم امده حقیقت لغویہ کلمہ مستعملہ صفت کہ در و و صفت
دور در لغوی عرفی اصطلاحی و شرعی در و حقیقت عقلیہ نسبت الفعل
معناه الی ماہولہ عند المتکلم فی الظاہ در و واقف من دورت دور و کلمہ
واقف و متکلم عند ذہ ماہولہ در و مثال مؤمنک انبت ماہولہ
و یمنہ در و ایکبر جی ماہولہ در و متکلم عند ذہ ماہولہ و کلمہ بلکہ ظاہر
مثال جانہ افعالہ معنہ کلمہ خلق اللہ افعال العباد و یمنہ در و
او جی جی یونک عکسید مثالہ ہر بریک لغت الربع البقل و یمنہ در
دور و جی ایکبر جی ماہولہ در و کلمہ در حقیقت بلکہ ظاہر مؤمن کا ذہب
جانہ زہد و یمنہ در و جی ز لغوی کلمہ مستعملہ فی غیر ما و صفت کہ لغت
بہنہا و قرینہ مانعہ عما و صفت کہ و داع الیہ در مثال رایت اسد
فی الخاتم و و صفت اسد لفظید و جی زہد و داع اوج شئی دہ لازم دور علی قہ
قرینہ مانعہ داع جی ز لغویہ استعارہ مصرعہ در اگر علاقہ ماہولہ و لغت
بد مثالہ اولد یونکی و بوکہ کور استعارہ مصرعہ اسم المنہ بہ المستعمل فی
المنہ و و جی قہ استعارہ مصرعہ استعارہ اسم المنہ بہ معنایہ استعارہ
کلمہ و بوکہ کور استعارہ مصرعہ داع اوج شئی دہ اولی استعارہ استعارہ
مستعار منہ مستعارہ مثل مثالہ اسدی ذکر ایدوب رجل شجاع و و
انک استعارہ دور و اسد لفظ مستعار در و اصلان مستعار منہ در و جی
شجاع مستعارہ در و بوکہ کور استعارہ مصرعہ شجاع مشہورہ لکذا قہ
وارد در اصلہ دور اگر مستعار اسم جامد اولورہ اسد لفظی کہ و یمنہ در و
مستعار شئی یا خود حرف اولورہ مستعارہ مثال رایت مقترن فی الخاتم
کی در و حرف مثال القسم الاول فی المنطق کہ در و حقیقتہ در و اگر مستعارہ
ح و یا عقلی تحقیق اولورہ ح حقیقتہ مثال اسد کہ در و عقل حقیقتہ

مثال

مثال اہذا الصراط المستقیم کہ در و حقیقتہ در سکاکی کورہ اکو مستعار منہ
تحقیق اولورہ مثال انبت المنیۃ لغت انظفار حاکمہ در و تر شجہ
اگر مستعار منہ کلمہ ملائمہ مقترن اولورہ مثال رایت اسد فی الخاتم
لبہ انظفار ہم لم تقم جی در و تجزیدہ در اگر مستعار منہ کلمہ قرینہ دہ غیری
ملائمہ مقترن اولورہ مثال رایت اسد فی الخاتم کہ و تمثیلہ در و اگر
مستعار منہ و مستعارہ و و کلمہ مجموعہ منترعہ منہ الیہ اولورہ مثال
ای ازاک تقم رجلا و ثاخر اخری کہ جزو یک مثال یونہ دور **معلوم اولک**
استعارہ ممکنہ اوج مذهب وارد در سکاکی خطیب مذہب
کورہ مشہد لفظ مستدرک اولو مشہد استعارہ غلبہ ثانیہ
اولمہ در و سکاکی کہ کورہ مشہد اعتبارہ استعمال اولو مشہد
لفظید و خطیبہ کورہ قنہ مضمر فی النفس در و وجہ کورہ مثال انبت
لغویہ انظفار یونہ در سکاکی مطوی اولو اسد لفظ موقد مراد ایدوب
و سکاکی کہ منہ لفظ اسد اعتبارہ و مراد ایدوب و خطیب در لفظ لغویہ
موقد اسد شہد ایدوب و انبتہ و انظفار موت انبتہ و خطیب
کورہ استعارہ تخیلیہ در و کلمہ قرینہ لید و کلمہ مشہد بہک ملائمہ مشہد
ملائمہ استعارہ حقیقتہ قلندر یقظون عملہ اللہ ای یطہرون عملہ اللہ
و یمنہ و اگر علاقہ مشاہدہ و لما زایہ جی زہد و جی زہد و سکاکی
علاقہ لہ خنارہ ییدہ کورہ اول استعارہ جہتہ سببہ حالہ لفظ
و بود کورہ اولو جہتہ جی ز لغویہ کف مید و جی ز عقلی دہی نسبتہ
الفعل او معنہ الی ملائمہ جی زہد ماہولہ عند المتکلم فی الظاہر یونہ
واقف حقیقتہ عقلیہ کہ دورتہ صحیح ثانیہ ظاہر اولورہ کلمہ
دہی تحقیق کورہ لفظ قصہ معنہ ثانیہ ملزوم اولو لازم للاول یونہ
در زہد غرض القفا کہی احققن کناہ دور معنہ حقیقتہ کناہ
شرط و کلمہ الرضی علی العرش استوی کہ و یمنہ کلمہ شیخ و رحمۃ اللہ و داع
کی و بوکہ کورہ کناہ حقیقتہ قاصدہ در و خطیب کورہ ذکر الملزوم

و ارادة الملازم دور لغزینة مع جواز ارادة الملزوم دور و سکاکیه
کوره بونک عکسید و بونکره کوره کنایه حقیقه ایله محاسبینده
و اسطرده و معناه حقیقه نیک مکانین بشرطه و الله اعلم بالصواب
معلوم اولکه این حاجبک الکلمه لفظ وضع لفظ مفرد و اسم
و فعل و حرف میسند بر از ایات غامضه و شریفه و ارد و بلبل
طالبه لایق اولان بنده لدر که زیر الکلمه لفظ وضع لفظ مفرد
تقدیم بود که الکلمه جنسی کلمه یعنی مفهوم کلمه کلان نام اولان صورت
ذهنی یعنی اصطلاح لفظ وضع لفظ مفرد لفظ وضع لفظ مفرد نیک
مجموعه کلمه مبدا اولدی لفظ وضع لفظ مفرد نیک مجموع خبر اولدی
و یا کوز لفظ اولدی زیر کلمه موقدر و لفظ وضع لفظ مفرد مجموعی تعریف
و معروف الیه تعریف بنده اولان حکم صوری موقوف الیه تعریف مجموعی
بنده در تعریف هر چیزی بنده دکلر زیر آن تعریف مجموعی موقوف
عینیدر هر چیزی موقوف عینی دکلر **معلوم اولکه** حکمه ایکیدر حقیقی
و صورتی زیر حکم مقصود موضوعیک عنوان محمول الیه حافی بلدی
ایس حقیقیدر مثال زید کاتب و الله واحد کبی و حکم موضوعیک عنوان محمول
ایله حافی تصور ایس صورت و تصوریه یکی برده اولور بر معرفت الیه تعریف
بنده مثال الکلمه لفظ وضع لفظ مفرد و برین مقسم الیه اف ام بنده
مثال دبه اسم و فعل و حرف کبی و بوا یکی برین غیر بنده حقیقیدر و او ده
اوج برده اولور قصه حیده اولور و شرطیه متصله و منفصله اولور
و کلمه حرف تعریف مختار لا مدرو لا ملک معنای جمهوره کوره دور بند
جنس عینده معنی مختار ایستوا قدر و تحقیق کوره ایکیدر جنس
و عینده مختار معنی استوا ق جنس دختدر زیر جمهوره در که
لام الیه مفهوم اشاره اولور ایس جنسدر لا الیه مفهوم مختار جنس
فرد مفهوم اشاره اولور ایس عینده مختار و لام الیه مفهوم یک
ذهنی فرد معنی اشاره اولور ایس عینده مختار و لام الیه مفهوم یک

جمع

جمع افاده اشاره اولور ایس استوا قدر و تحقیق در لکلام الیه مفهوم
اشاره اولور ایس جنسدر و لا الیه مفهوم مختار جنسدر معنای
اشاره اولور ایس عملده مختار و معنی جنسدر ایستوا اولور ایس جنسدر
و حقیقیدر و معنی جنسدر وجوده فی ضمن فرد مفهوم فی الذهن اعتبار اولور ایس عینده
ذهنی در ضمن جنسدر وجوده فی ضمن الکلی اعتبار اولور ایس استوا قدر و کلمه نیک
تالیسی و معنی شخصیه کلیه لازم حقیقه الکلمه در و معنی و فی اوجدر شخصیه در
شخصیک شخصیه اولور ایس زید ده که و معنی و نوعیه در نونیک شخصیه اولور
انف که و معنی کبی و جنسیه در شخصیک شخصیه اولور ایس حیوان که کبی و کلیه
ایکیدر بری لازم دور اگر انشاسیده ما بنده مستقیم اولور ایس کلیمه که و حیده
کبی و بری مختار در اگر انشاسیده ما بنده مستقیم اولور ایس عینده نیک و مرتبه نیک
و معنی کبی و حاصو معنی جنس الکلمه الواحد دکلر و جنس الکلمه لفظ ما بنده مع
اعتبار الواحد که و حاصو معنی جنس و اصدا حیده این حاجبک اعتبار لفظ وضع
لفظ مفرد در و لفظ لفظ مطلق و می و بر یا فمدر ربه و بر و اصطلاح حیده
ایکی تعریف و او در بری مختار و بری غیر مختار و بر مثال صوت من غایره و غیره
مثال ما بنده لفظ الی ان قلیلان او کثیر او وضع لفظ جعل انشاسیده
او درک الاول جنسدر العالم به و غیر مختار و لا اختصاصی بشی من الی الا حقی
الشی الاول فمدر انشاسیده در و وضع لفظ موضوع اعتباریه ایکیدر وضع
شخصیه در اگر موضوع مام شخصیه اولور ایس و وضع نوعیه در اگر موضوع هسته
یا ترکیبیه اولور ایس و معنی لفظیه یکی معنای کلور قصد و مقصود اصلی معنای
اصلی معنی اولور غیر کون عرفه اوج معنای کلور اولور ایس الصورة الذهنیه المعنویه
من اللفظ الموضوع الی جنس الصورة الذهنیه الی مقسمه فی الشی در و اوج جنس الوصف
القائم بالذات او کلیه لفظه مقابل الی جنسیه مقابل و اوج جنس ذاته
مقابل و معنی لفظیه واحد یا مستقل دکلر و عرفه لفظ لا بدله حیده علی
معناه در و مختار اوجدر باللفظ نیک اصدا حیده بود در ق کبی یا حقی
و ار معنای بوقا ان کبی یا حیده و ار معنای و ار معنای بوقا جمع

عندنا الله عظيم انك كلامي ايكدر نفس قدیم ولفظی حادث
نفس قدیم معنی واحد حقیقی قدیم تر از اولی انك ذاتیه قائمه
وكلام لفظی حادثی ترتیب انك متعلقه الله عظیم انك از منكم دیگر
كلام نفسی تعلیق بیه كلام لفظی سنی ترتیب و تكلیم بدیجید دیگر
و حقه بود و كلام لفظی سنه انزال اندوكل الفاظ و اصوات
مؤلفه مرتبه معاقبه در و معزله عندنا كلام انجی لفظی در
و حادثی انك ديك كلام لفظی اخره ایجا داید دیگر و خباكه
عندنا انجی لفظی در و قدیم و عصبه بوكه ذاهب اولی
و كرامیه عندنا كلام انجی لفظی در و حادثی در و الله تعالی ایله
قائم در و جلاله دوان عندنا كلام انجی لفظی در و قدیم و نه حادثی
لانها كلات علمیه ازلیه تغیر عنها بكلات لفظیه لانزالیه در
عبارتند و بعضی جمله اشاعره عندنا قمر انك لفظی حادثی
و معناسه قدیم و بونك فسادی جمله در اظهر در **وینم معلوم**
شرعاً ایمان اوج معنایه در جمهور و تحقیق عندنا نفسی
یا لکن تصدیق در جمله احكام شرعیه و جمهور و متأخری عندنا
تصدیق و اقار و عمل در جمله احكام شرعیه و جمهور و متقدمین عندنا تصدیق
و اقار و عمل در جمله احكام شرعیه و انصار اسلام دینی شرعاً اوج
معنایه كلور او لكسی ایمان مراد قدیم یعنی انك معناسه بود
اینگی ایمانك لازم است و بسید یعنی ایمانك مراد احكام الهی
قلیب تصدیق ایدوب اوزینه ثابت اولمقدروا وجهی دیو حقه
اولم جمله احكام شرعیه مراد ف و احكام شرعیه در اخبار تدر كفا قال الله
ان الله یمن عندنا الاسلام اولدی كی و دور و بخی ایمان معنایه
نك حقیق حیر ایل واقع اولدی كی و بسید معناسه اسلام اظهار
تصدیق شرط ایدوب دین ملت شرع شرعیست دور و دین شرع
جمهور كوره بالذات متحد و بالا اعتبار مغایر در بعضی جمله احكام

و صحت المقترنه با حاشی
لفظی الحاشیه مع حدوده
سابقه مخبر عنه واجب
مقتضی التعلیل و حقه
راست در حدیث الكلام
كحاشی العلم فاض

شرعی

شرعی اعتقاد به خلقه عملیك ایدر و بعضی تحقیق كور اعتقاد
متعلق اولان احكام دین ملت دینیه و اعمال متعلق اولان احكام
شرع شرعیست و بر لور و بوضوح شرع موافقه و ساركت عقائد
ما عوده در غفلت اولمیه **وینم معلوم اولك** دین لغته جز اولمیه
و ملت لغته جماعت یا كذا بندر و شرع لغته طریق باور و
الحا دور و شرعیست لغته طریق یا موردان ربه در و شرع
دور دین جمهوره كور بالذات بر دور و بالا اعتبار مغایر در و حقه
بیتبرك الله تعالی عندنا كتور و كلوی احكام شرعیه بی اصلیه و غیره
اعتقاد به خلقه عملیه و تعریف دینی مشهوره و صنع الهی سابق لا ولی
الا لیاب با اختیارهم المحمود الخیز بالذات و بعضی تحقیق كوره فصل
بر كوی در قوم كی احكام شرعیه اصلیه متعلق اولان دین و ملت و بر لور
و احكام شرعیه فرعیه متعلق اولان شرع و شرعیست و بر لور و امام علم
حضرت نونك كتاب العالم و المتعلم و یسند كذا ان الانبیاء و المرسلین
على اذیان متفقه و علی شریقه مختلفه فالدرین لم یبدل و لم یغیر و الزمیه
قد بدلت و غیرت و دكند بوكا دلیل در و بزم بیغیر و عدم دینه دین
اسلام و بر لور و كاهجه نیا از اسلام معناسه كلور و بالعكس دینی اولور
وینم معلوم اولك افعال الله معلل بالاعراض میسر و كلید بود
اوج مذهب وارد در شاعره و حكایه كوره معلله بالاعراض و كلید
اشاعره لزعم ایدر كره استكمال لازم كلور بواسطه باطل در زیر اتم
تعالی ایكون كمال متوقع بود و حقه ذاتیه لایق اولان كالات
حقیقیه و كالات اعتباریه از لد حقیقه یا اعتبار متصف در و حكایه
دینی زعم اندك كره الله تعالی فاعل موجد و فاعل موجد فعلند
عزیز اولان و بر لور و معزله كوره معلله بالاعراض در و زعم
ایدور كره اعراض الله اوزینه فعلی و حكم ایجاب ایدر زیر اعباده انفع
الله تعالی اوزینه و اجید زعم ایدر و ما ترید كوره معلله

و بلکه دورت من صفت و در بر سبک
بعد از آنکه مقاصد و تحقیق
و تفصیل که اگر افعال الله
فی حکام انشعیه قبلند
بعث نبوه اظهارا و غیره
معلل بالا غدا صند و اگر
افعال شرعیه و افعال
زید خلوق معلل و کلام
علی مال تحفی علی انظر
کتاب شرح المقاصد
نور

بالا غرضی در و معلل بمصالح العباد و معک احسنه معتدل لیل لفظ
او بمعنی معنایه او بمعنی لازم کلز زیر او میر که اغراضک منافی الله اوله
عباده او لمیدی و **وین معلوم اوله** که ما ترید بی یوم اشعری مناع
و اختلاف اند کوی بر فاج مانی کلامیه و در بدیسی نکون
در که ما ترید به کوره مبداء ایجاد و در وصفه حقیقتی در بیغ فارجه
بدی صفات شئی بالفعل موجود در الله عظیم ان نکه ذاتیه حقیقه قائمه
و اشعری به کون نفسی ایجاد و در وصفه اعتباریه در بیغ عقل غنند
معتد در و الله عظیم ان نکه ذاتیه اعتباری قائم در **و بر سبک** سمعید
صفندید که ما ترید به کوره علمه غیر صفات حقیقتان و در اشعری
کون علمه من حیثان و در لیس سمعید علمه بصریه علمه عبادیه
و در **و بر سبک** صفه نفسیه اوله وجود در که ما ترید به کون واجبک
او زینت زانند صفه اعتباریه دور و اشعری به کون واجبک عینید
و بلکه ممکن به عینید زیرا اشعری به کوره وجود در اشعری لفظی اوله
مشتهر که **و بر سبک** صفات ذاتیه در که ما ترید به کون ذاتک
غیرید و لکن ذاتیه اصل منفک اوله و اشعری به کوره لا غین ولا
غیر و در **و بر سبک** افعال الله در که ما ترید به کون افعال الله و سبک
معلل بمصالح العباد و تفصل و کرمه و در اشعری به کوره معلل بمصالح العباد
و کلام الله در که ما ترید به کون حیل و عقلیه در بیغ اگر
ذاتک و با خود صفات نرند حسی و فیهی اقتضای بدی شیل و در
عقل ادراک اولی و نرند در بدیهه و کسب مکن جمله سنده حاکم شاعره
عقل و کلام منکم معتدل به زعم اندید و اشعری به کون حیل و عقلیه
در و اندک ذاتی و با خود صفات نرند حسی و با فیهی اقتضا
ایدی شیل و قدر بلکه امر الله حسن اوله و کمالی ایله متبع اوله و
و بر سبک احتیاج است جزئی لوده و در که ما ترید به کوره امور اعتباریه
حقیقه لوده و در زیر انقوس ناطقه نکه مثل منیل قویه و توجیه نامویه

و موجودیله

و موجودیله معدوم بینند واسطه در اصل حقوق اولی شانه
و کلام و عباد انک ایچون اند مختار در و اشعری به کوره امور موجود
حقیقه لوده و الله عظیم ان نکه اند که خالقید افعالک خالق
اولد بی نکه و انک ایچون جبر متوسطی خالیدید و **و بر سبک** اغراضی منه
سید که ما ترید بی کوره اغراضی ایکی قسمه قاره در الوان کج
و غیر قان در اجنات کبی و اشعری به کوره بر قسمه اجنات غیر قاره
و در **و بر سبک** حیل و جیل و کسان کسند در که ما ترید به کوره حاکم
منکر که کفر سونیلوب با خود اعتقاد امتدی اوله و اهر جندید
و اگر کفر اندی به حقیقه کافر در و اهر جندید و اشعری به کوره
ایکی حالیه معذور و در اهر جندید و **و بر سبک** حیل و جیل و کسان
ما ترید به کوره عید فاعل حق اولد یقنده حیل و جیل مستحقه راجحه
مستحق انجمن الله در فعلی خالق اولد یقند و اشعری به کون فاعل
محید و اولد یقنده حیل اصل استحقاق یوقدر و الله اعلم و **و بر سبک**
ایمان لغت مطلق تصدیق در بیغ نسبت نامیه جزئی از عانده و قبول فکر
و اسلام لغت مطلق اتقید و تسلیم و در کرم باطن و کرم ظاهر
و شرع انکسید مختار بر معنایه در و او بر معنایه اختلاف اند و ما
ما ترید به کوره اشعری به کون وجود حقیقی کون بیغرموزک الله عظیم
ان نکه نرند کتور در که حیل حکامی فقط قلبیه تصدیق و از عان
و قبول انیه در لرو و جبر و ما ترید به کوره اشعری به کوره بیغرموزک الله
عظیم ان نکه نرند کتور در که حیل حکامی قلبیه تصدیق و در لیس
اقران انیه در لرو و جبر سلف محذی کون بیغرموزک الله عظیم ان
عند نرند کتور در که حیل حکامی قلبیه تصدیق و در لیس و از عان
عمل انیه در لرو و جبر و جوارح توید در لکی و فیه بود که سلف
و محذی کون عمل جزئی و فرعی در جزئی اصل و کلام حیل و وجود نکه کمال
و عند منق نقصان لازم کلام اصل یا نکه زوال لازم کلز

و خود را به معرفت کون جز اصل و جز معلوم است معتزله کور و خود را با مالک
وجودی و عدمی از یک باب است بر چنانکه عدمی لازم کلور و همان اید که پیشتر
واسط اولور و خواجه کون وجودند نه با مالک وجودی و عدمی از یک باب
عدمی لازم کلور و انک ایچون فاسقه کا قدر در این معلوم اول که
اگر سوال اولور است ایما از ترس و کسور می بود جواب بود که اولی
و اینجی قوله کون بحسب انکم از ترس و کسور و لیکن بحسب انکم بحسب قوه
صنعتی بحسب از ترس و کسور و اینجی قوله کون بحسب انکم و انکم
از ترس و کسور و اگر دینوار است ایما موجود و معدوم و قدر و اولی
می در جواب بود که اگر ایما از ترس و کسور و قدر و اولی
شریف و اولور است و اینجی قوله کون و در اتفاقا و اگر معنی مصدری
مراد اولور است و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
موجود و در بعضی کون و اگر دینوار است ایما از ترس و کسور و قدر و اولی
می جواب بود که اگر ایما موجود و در یک است البته بخند و قدر
و اگر ایما و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
حق و قدر و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
مطلق و صواب است و اگر ایما علم در اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
وارد و اولی کون و معدوم و قدر و اولی
ایکی تفریق و در و بر بی صفت و بحسب تفریق ایما از ترس و کسور و قدر و اولی
در و بر بی صفت و بحسب تفریق ایما از ترس و کسور و قدر و اولی
و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
تفریق و در و بر بی صفت و بحسب تفریق ایما از ترس و کسور و قدر و اولی
الشی علی ما هو و بر بی صفت و بحسب تفریق ایما از ترس و کسور و قدر و اولی
و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
کیف معلوم انفعال معلوم اضافه زیر علم اگر الصوره الحاصلة

و اگر در بیستی مشهور است
ص

في العقل

في العقل وید که این معلوم کف در و اگر قبول العقل کصوره من المبدأ
الغیاضی وید که این معلوم انفعال و اگر اضافه خصوصه بین العالم
و المعلوم وید که این معلوم انفعال و اگر اضافه خصوصه بین العالم
کون علم معلوم تا بعد یعنی خارج عین اولور و اگر خارج که جوهریه
جوهر عینیه است عرضی کم است کم و عینیه فی الینا فی الخاریه و علی و
مراد اصحاب انبیا و اصحاب حقانیت و کلام و علی و کلام و کلام و کلام
است و حق علم در هر صورت با خود قبولی یا خود اضافی تعمیم به مطابقت
قطعی به و غیر به شکم حقی و کلام و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
حضر تدبیرک ما تریدت لک کوره یکوی ایکی صفاتی وارد و کون صفت حقیقه
در که خارج حقیقه موجوده اولوب ذات بار به حقیقه قائمه و بر
و او در دودی صفات اعتباریه در که عقل عندند معتزله اولوب ذات
بار به اعتبار قائمه و بر و کون حقیقه لک صفات ذاتیه و معانیته
دخی و بر و اولی کسری صوة در که بر نشی تعلق ایما و اینجی قوله کون
از لک صفت موجودات و معدومات و متممات تعلق ایما و اینجی قوله کون
صفت موجودات و معدومات و متممات تعلق ایما و اینجی قوله کون
لا یزال الی اصواته تعلق ایما و در و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
و اشکال و در کانه تعلق ایما و بر بی صفت و بحسب تفریق ایما از ترس و کسور و قدر و اولی
موجودی و وجوده یا معدوم و عدمه تعلق ایما و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
لا یزال الی موجودی و وجوده یا معدوم و عدمه تعلق ایما و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
تکون در که لا یزال الی بالفعل و وجوده یا عدمه بلکه وجوده یا معدوم و عدمه
تعلق ایما و در و اشکال و در کانه تعلق ایما و بر بی صفت و بحسب تفریق ایما از ترس و کسور و قدر و اولی
لازمی قلد بر تفریق ایما از ترس و کسور و قدر و اولی
در ارج اندی و کون ای کلام در که لا یزال الی الفاظ قرآنی معانی قرآنی
و اینجی قوله کون و معدوم و قدر و اولی
صفات سلبیه در که قدم بقا قیام بنفسه و حقیقه تعلق لک واد

و بوندن صفات سلبيه در بر مغفول مانده سلب اولدغ ايجون و سكونه
صفات معنويه در كه سكون صفات ذاتيه نك لازم بود كه مثل حيوة
ديوى اولمق صفة حقیقه اولان حیوتك لازم سیدر و باقیستی ده
بو كذا قیاس ایل و نكوتك تعلقلون حاصل اولان ايجاد واجبات و اما نه
و نیز زین و تغیر منقلى لغ فعلیه دیر ايجاد ده مضر جدر لغ و قدیمه و
حادثه انور موجود اولاد قوتی ايجون زین ایتیم و حادثه موجود فی ایتیم
اف مضر و **بینه معلوم اولدكه** الله عظیم است انك صفات ذاتیه
سند اختلاف اولدی صكابه كون و معتزلیه كوره ذاتك عیندر
یعنی صفات ذاتیه دیدیكر اللهك ذاتن عبارتدیر دیر منقلى ذاتیه
علمه و قدرت و اراده صالح اولدغ جیشیدن حیوتد و دیر لغ ذاتیه
انك ف كینا اولدغ جیشیدن علمد دیر لغ و باقیستی ده بوندن حیو
ایله وانك ايجون ذاتیه حیوتد ذاتیه علمد لغ و جمهور منقلى كوره كه مایه
لر ك و اشاعره لر ك محققوی دخی اند و اخلین دیر لر ذاتك غیر
زیرا سكون صفات حقیقه بز ذات حقیقك عینی اولمق بداهت محالدر
و اشاعره لر نك جمهور لر بینه كون لا عین ولا عیندر و خالاناسی شیده
مشهوره بود و كین اشاعره لغ تناقضی لازم كلدی و جوابند دیدیكر
بزم لا عیندیمین مراد ذاتن اصلا منفك اولم و دیکدر و تراخ تراخ
لفظیدر بینه صفات ذاتیه ده براختلاف دخی اولدی جمهور مایه
لغ واجبات بالذات در اللهون اصلا صادر و كلد و اشاعره لغ
كون ممكنات بالذات و واجبات بالغير اللهون ايجادا صادر و دیر لو و اید
كون اختیارا صادر اولمق جائز و كین اختیارك صفات اولمق
تقدیم تقدیم ذاتیه راز لغ معاند حدوث صفات لازم كلز **بینه**
معلوم اولدكه الله عظیم است انك اراده و قدرت موجودی تعلقی اید
لا بزاله حین وجودند و الا معدوم می تعلقی ایدر و بنور ایدر جواب
بودر كه جمهور تحقیق كوره لا بزاله موجود حین وجودند تعلقی ایدر لر
وانك

وانك ايجون مراد الله غیر منقصر فی عدد اصل معنای غیر متناهی و لا محدود
بلكه غیر واقعه فی عدد اصل معنای غیر متناهی در لر و بعضی كوره و منقلى
عقابیه جلاله اختیار ایدی از لغ جمله معدومانه تعلقی ایدر لکن جود
لر وقت حدوثند لغ بولمق شر طیده دیو كا كون مرادات الله و مقدوم
الله و معلومات الله كین ایلک معنای غیر متناهی اولدق لر كه اولك معنای
ده غیر متناهی دیر لر قیقه و الله الموفق **بینه معلوم اولدكه** اختیار
حیرت نفسك میلی قویسیدر و تو جیهی تا میدر و انده ده مشهور
دورت مذهب وارد و لكی جزییه حقه طائفه سنگ مذهب طایفه
زعم اندیدر عیدده اصل میل و توجیه یو قدر و میل و قدر یو قدر
و بوجود و آیات و احادیثه فی لغت قطعیه اید فی لغز وانك ايجون
قول مختارده كورد و ایلک قدریه حقه یعنی معتزله طائفه سنگ مذهب
باطلدر زعم ایدر لر كه بزا و میل مستقلوز و او میلی اوز بینه ترتیب ایدر
احوال اختیاریه لر لغی قدرت مایه راز ایل خالقوز و بوجیه آیات و احادیثه
فی لغت قطعیه اید فی لغز وانك ايجون بوده قول مختارده كورد و ایلک
اشاعره لر ك مذهب ضعیفه لر دیر زعم ایدر لر كه او میل وارد و بزم
انك اصلا علاقز یو قدر وانی خالق الله در قدر لغی خالق اولدغ
و بوده هم عقیده و هم وجدانه فی لغز حقیقه جبر حقیقی در جود
فرق یو قدر و دور دخی مایه بینه تحقیقك مذهب حقه كه دیر و ز
او میل قوی معنای مصدر ایدر كه و امر اختیاریه عقلی حقیقه و موجود
ایله معدوم بینه واسطه در حقوق است اندر دكلدر زیر انك معدوم
اولمق جبر حقیقی لازم كلور باطلدر و اگر موجود اولمق قدره حقیقی یا جبر مطلق
لازم كلور بینه باطلدر و بومقا مكن تحقیق قوی حقه مقدمات ایدر
اخرین بیا اولدی **بینه معلوم اولدكه** موجودات خارجیه
ایله مستعدند لغز و لغز عقلی یو قدر زیر ایدر الله مستعد در ذات
تعالیه فاعل مختاردر لر افغان بینه لزوم عقلی یو قدر زیر ایدر

مشیت موقوفه و لکن امور اعتباریه ایله حقیقتیه بنده لزوم عقلی باشد
 ملوع شمس وجود ندارد لکن لزوم کمی و از بقیه زوجیت لزوم کمی و بنده
 و درینک لزوم کمی زیرا امور اعتباریه و لکن حقیقتیه اولیون خلق تعلی
 انکه که جلایه فاعل مختار هستند و بنده و بنده لزوم عقل اولیه
 و امور حقیقتیه موجود درده اولیاد و غنی که و انک ایچونده اختیارات
 جزئیة لری امور اعتباریه حقیقتیه لرون قیلوب عبادی اند مستقلین
 کما و اراده باری و تکوین باری و بوانف تعلی اثر لرون و بدک و لیس
 عبد خالق یا خود جبر متوسط لازم مملدی و بود و کز کلام کما بنسبی نام
 اولیة حقیقی ظاهر اولیور و انکه الموقفی **و بنده معلوم اولیة** جوهر
 متکلمینه کوره ممکن موجود مختار بالذات و عزمی ممکن قائم بنسب در وجود
 حکایه کوره ماهیة از او جدت فی الخیر لکن فی موضع در ترک و خلد
 بولسونه مادیات که و کز که به خود بولسونه خبر دات کی مثلا عقول
 عشره و نفیس فلکیه که و عزمی ماهیة از او جدت فی الخیر لکن
 فی موضع در و حکا در لرون که اکبر جوهری آخو ده خلون ایدر به حلقه
 بهیولا و حاله صورة و مجموعنه جسم طبیعی دیروز بولول اولیاد
 مفاد فی دیروز اگر بولینه تدبیر و تصرف ایله تعلی ایدر ایله نفیس تعلی
 انکه ایله عقل دیروز و بنده دیلکه عزمی اولیاد و جدت کیف و کم عزمی
 نسبی زیر عزمی کو نفیس و قسمة و بنده اقتضا انکه ایله کبفدر
 الوان و کیفیات نفیس لرون که و اگر نفیس و قسمة اقتضا ایدر به
 کم در مقادیر بنده که و اگر نفیس و قسمة اقتضا ایدر به عزمی
 فسیدد او ده بدیدر این متی و وضع ملک احکامات فعل
 انفعال این حصول الجسم فی المكان در ممکن کی یا خود حصول
 تابعه هیئت در و متی حصول الجسم فی الزمان در بنسبته کی یا خود
 حصوله تابعه هستند و وضع کون الجسم بحسب حصوله هیئت لیس
 نسبة اجزائه الی البعض و الی الامور الخ رجیه قیام قعود کی یا خود

نکته

نفس الهیة و ملک کون الجسم بحسب حصوله هیئت بسبب ما بحسب ما
 او بعضا و منتقل بانفعال در ممکن و بنسبته کی یا خود ملک الهیة در
 و احکامات النسبة المتکونه در ابوة بنسبته کی یا خود اکا تابع هیئت
 فعل ثانیة در کس کی و انفعال ثانیة کی در انک رکه یا خود
 کس و انک رکه تابعه هستند و یو طقوز عرض ایله و بر صوره حکما
 مقولات عشره در لرون موجودات اجناس عالیة در لرون **و بنده معلوم اولیة**
 جسم جمیع ممکن کوره که اهل سنت اختیار اند لرون ممکن موجود مختار بالذات قابل
 لاختیار در و خط جوهری به و سطح جوهری به ملود و بعضی ممکن کوره مقدر
 اختیار اند لرون ممکن موجود مختار بالذات قابل لاختیار بالذات کوره خط
 جوهری به ملود کلد و حکا دن متا بنده کوره شمس و کبخی الهیول و کسونه
 الجسمیه در و انکه اینه کوره شمس بسط فی نفس مستی بالهیول در و بود کز
 اولیاد جسم طبیعی دیروز و مقادیر بنده ممکن مجموعنه جسم تعلی دیروز
 طبیعیة حلولی **و بنده معلوم اولیة** متا بنده جسم طبیعی بسط
 مثلا مایه و انما بنشی شئی اثبات اند لرون هیولا صورة جسمیه صورة
 نوعیه صورة شخصیة جسم تعلی مثلا مایه مایه مایه مایه که مایه
 منتقل اولیة او باقیة فالورا کما هیول دیروز و هیول به بر جوهر حلولی
 انک بسبب هیول جسم اولیاد کما صورة جسمیه در لرون و بنده هیولی
 بر جوهر و فی حلول اند مشدد که انک بسبب هیول صورته مایه اولیاد کما
 صورة نوعیه در لرون و انوک مجموعنه بر صورة عزمیه حلولی مشدد که انک
 بسبب هیول شخصی اولیاد کما صورة شخصی دیروز و مجموع طول
 عزمی عزمی که جسم طبیعی حلولی مشدد که و انی طویل و عریض
 و عمیق فلشدد کما جسم تعلی دیروز و ایس امدی هر جسم مایه
 یکدیگر می بود شئی موجود در **و بنده معلوم اولیة** بسبب لغت حقایق
 و اولیاد اصطلاح ممکن کونه او جدت بسبب حقیقی در انک بسبب
 مستقیم مؤثر و مستقیم موجود اولیاد ظاهر انکه عقلم انک ان کی

نکته ملایله

که چه موجود است و علت در سبب حقیقت و حقیقت صفت نشسته است
 مطلقا تری کمی و سبب ظاهر بود اگر سبب مستند به عاده مستند
 اولی که اکل کمی شمع نسبت ایله و شرب کمی اروایه نسبت ایله
 و سبب مقتضی را که سبب سببیه یا حکمی اقتضا ایله نسبت عقلی عالم
 ایله اولی نسبت ایله و ثانی نسبت ایله نسبت ایله **وینم معلوم اولی که**
 حسن و قبح از نظر رنگ اوج معنای و در اولی حسن صفت کمال
 صفت نقصا نذر و اینجی حسن ملازم طبع و قبح منافی الطبع در و اینجی
 لون الشی متعلق المدح عاجلا و کنوا و قبح کون کون متعلق الذم
 عاجلا و العقاب عاجلا **وینم معلوم اولی که** یکی اوکی معنای کوره حسن
 و قبح اتفاقا عقلا نذر یعنی عقل ایله در اک اولی نور شرع توقف نذر
 و اینجی معنای کوره مختلف فنها و در شاعر لره کوره جود شریعیان نذر
 یعنی شرع توقف ایدر لره زید ایجی شرع ایله نایمان دیور لره و اینجی
 و صفات نذر حسن و قبحی اقتضا ایله جی سید یوقدر حتی دیور که
 امر الشی خوش و نهی قبح و ما تریدیه لره تحقیق کوره صدر
 الشریعه کمی حجت عقلا نذر در رفیع عقل ایله اکل کلمتی شایر نذر
 و بعضی لری بالعقل بداهه یا کسبا اکتساب بود و بعضی بی شرع توقف
 ایدر فیر او دیور که اندک ذائق نذر و صفات نذر حسن و قبحی اقتضا
 ایله جی سید و ارد و لکن اندک او زر لره تربیت ثواب و عقاب
 حکم شرع موقوف اندر لره زید ایجی شرع در عقل دکلدر حتی
 دیور که حسن الشی خام و قبح الشی فنی و معتدله لره ذوقی نذر
 کمی دیور و لکن باطل عقلی حاکم قلدیر شرع اکا مؤید قلدیر و بوجملک
 تحقیقی تو ضیح معانیات اربعه بیان اولی نذر **وینم معلوم اولی که**
 الحسن ما حسن الشی و القبح ما قبح الشی و کلامک ظاهری
 الشی عره مذهبی و روکن ما تریدیه مذهبه تطبیق ممکنه زید ایجی
 الشی دیک ای ما جملد حسن یا حکم به دیکدر و ما قبح الشی و

دیک

دیک ای ما جملد قبح یا حکم به دیکدر و شاعر عدل مراد الله عظیم الشان نذر
 و بعضی بر علیه السلام و بونیا ظاهر احکام شرعی و فزعیه در احکام شرعی
 اصلیه دکلدر شک حقی دکلدر **وینم معلوم اولی که** دلیل علمیه نتیجه علمیه و در
 مذهب وارد در عاده اعداد توکید عقلی زید ایجی
 و ما تریدیه لره کوره عاده دید یعنی عاده الله بویه جاری اولی نذر
 دلیل علی خلق الله و کن عقیده مدلوله علی خلق ایدر و در برابر
 خلق اثر انوک ایچون مختلف جائز و لزوم عقلی نفس لره یوقدر
 و بونک اصلی بود که موجودات خارجیه بیند لزوم عقلی یوقدر
 زید ایجی ابتداء الله عظیم الشان مستند در و الله عظیم الشان نذر
 فاعل مختار در و حکمایه کوره اعداد ایدر یعنی قابل استعداد تمام
 کلد که فاعل موجب اولی الله نذر تحقیق نذر بعضی کوره یا مبداء
 فیما من اولی عقل عه فعالیه مشهور لره جمهور کوره و انرا ایجاب
 طریق فیضای ایدر و مختلف جائز اولی مشلا ذهن که قلدیر
 و لیلی بلید کم اکا استعداد تمام کلمتی اولی و نتیجه اثر در الله نذر
 عقل فعال لره ایجاب طریق فیضای ایدر و معتدله کوره تو لری
 در رفیع فعل عبدا یکدی ربی فعل مباشری در اکر عبد و بالذات
 صادر اولی ایسه مثلا دلیل بلک کمی و بر سید فعل تو لری اکر عبد
 به فعل واسطه سید اولی مثلا نتیجه بلک کمی و بونیه کوره مختلف جائز
 دکلدر فاعل مباشری فعل تو لری علت موجبید و بونیه حرکت ایدر حرکت
 المعقل کمی و امام رازی کوره عقلیه رفیع دلیل علمیه نتیجه علم
 البته عقل لازمدر و مختلف ذوق جائز دکلدر و بونیه مذهب علم موجوده
 فیما من اولی فاعل مختار و جملة شئی الله ابتداء مستند در دیکدر
 صکره شکم اهل سنت و امام رازی که مذهبه و صحیح اولی زید شکم
 شیخ مل اولی ظاهر اولی **وینم معلوم اولی که** عقله کلان صور نذر
 فلسفه هیئت اختلاف اولی انوری عند نذر ذهنه کلان صور

قابله

انشاالله اسباب و امثال و انشور و محققانند ذهن طایف صور انشاالله
 عقایق و عرض لیدر اولکته کوره علم مقوله کفد مک صحیح و اینک
 کوره صحیح و کلد زرا اینک کوره علم مقوله جوهر در اگر ذهن طایف
 صورة جوهر ایست و طوق مقوله عرضک بریدر اگر انک بری سنگ
 صورة ایست و بونک جسدک منیست و وجود ذهن دیمه منیدر و لا
 مشکلی مذهب اعتبار اولست حد و بونک جوهر کفد لغوی اولور و این
معلوم اولکته حکایتک بعضیست که معلومانست کلی صور ذهن
 ناطقه در رسمه در دیدن و بعضیست که کلیات و جزئیات تجربه لولا
 نفس ناطقه و جزئیات مادی لولا که جسماندر رسمه در دیدن
 و اینک اولکته مقولات صرفه و اوچینجه خنید یا موهومه دیور و این **معلوم**
اولکته عقیده که صورة خارجی بالجمده مطابق اولور ایست اما علم حضور
 در بین نفسی حضور زده اولان شیلوی بلنزد اولان صور
 و الا مطابق اولور ایست اما علم حصولی دیور برزم کوه و بری بلنزد
 حاصل اولان صور لولا و حقیقه بلک ایله اولور و بعضی کوره برشی
 بلک کلیات منست بریده بلک ایله اولور و این **معلوم اولکته** تعریف
 مشهوره دور نذر حقیقی اسمی لفظی تشریح دور نذر اگر تعریف
 ایست برشی کنه او وجه تصور قصد اولور ایست تعریف حقیقی
 دیور لایان حیوان ناطق یا خود مایش ضاحک کنی و اگر تعریف
 ایست بر لفظک معنوی کنه یا وجه تفصیل قصد اولور ایست
 تعریف اسمی دیور الکلمه لفظا وضع لفظ مفرد یا خود جز بر کلام
 کنی و اگر لفظک مدلولی تغییر قصد اولور ایست تعریف لفظی
 دیور الفضل الاسد کنی و اگر تعریف ایله ذهنه مقدمات
 حاصل اولان صور احضار قصد اولور ایست تعریف تشریح دیور
 مثلا لایان ناطق کنه انشاء بونک ایله اولان بلنست و بعضی تعریف
 لفظی تصدیق قبلندن قبلوب تعریف ذرات ایزد و تشریح ذرات

ایکسک

ایکسک برینه اوخال اتمدر و اوچنده جمهور مشاخرینه کوره تحقیق
 مشاخره و معروفه اجل اولمق و حال مستند اولمق مشرطه
 و لفظیه مساوی عم و افعی ایله تعریف جائز در و این **معلوم اولکته**
 هدایه لغت ارشاد دیکدر و اصطلاح اهل سنت بنسبه
 اوج معنای کلور و اولکسی الدلالة علی ما یوصل الی المطلوب
 و اینکسی بالکمال دلالت بلفظدر یعنی اعدام طریق البغیه بلفظدر
 و اوچینجه خلق الاهتدای یعنی طایفه خلق اتمدر و اضلال هدایت
 ضدیدر اوج معنای کوره الله مختصدر و موهوم حضرت بیک نوبت
 هاد مضل حقیقی و آن نبی علی الحجاز الی رسل و شیطان دیور
 اوچینجه معنای کوره و معتزلیه کوره مشهوره بر معنای کلور
 و او بر معنا الدلالة الموصلة بالفعل الی المطور و اهل سنت
 بعضی دیور بویله بیشتر و بعضی تحقیق کوره دخی هدایه
 اینکجه مفعول تنقیح باللام ایله مستعد اولور اولکته کوره الدلالة
 بالفعل الی المطور معنای در بیشتر و بعضی تحقیق دخی بنفست
 حرف ایضی وارد در یکی حرف بوی ایله مستعد در بیشتر و میر
 ابو الفتح هدایه یکی معنای ده هم عدم اهلا که اشتراک لفظی ایله
 مشرک در و هدایه ده جمیع مواضع تجریدی اختیار اتمدر و این
معلوم اولکته توفیق لغت جعل السبب موافقا له سبب و اصطلاح
 متکلمین عند مشهور اوج قول وارد و اولکسی خلق القدره علی الطامه
 و اینکجه خلق الطامه در و اوچینجه الدعوه الی الطامه در و بعضی
 توفیق لغت و عرفه تهیه اسباب الخیر و تحته اسباب الشرع
 بیشتر و بعضی کوره بنه جعل الله تعالی افعال عباده موافقا
 لایحیه و یرضاه و این **معلوم اولکته** قدره عید یکی معنای کلور بر
 صفة حقیقیه در که قوه موجوده فی العبد حال فعله در و انک
 ایچون قدرت مع الفعل در قبل الفعل و کلد نشک مقوله اولک

وغم اندیشه مشهور بود و امام اعظم بر قول قدرت مع الفعل
 دیو وارد اول شد و گفت که بعد از این شرح عقاید مع نقل اندی
 و برسی صفت اعتباریه که سلامت آلات و الکساید را قدار فاعل
 و تصور الفعل حصول ماده حصول الت که در و بوالنبه قوت الفعل در وقت
 تکلیف مشهور بود بکذا اعتماد و توقف اید و اصولین باشند
 ایکه تقسم اند بر قدره ممکن در اگر استطاعتک و نایب اول و زب
 و قدره مشهور در اگر استطاعتک اعتبار اول و زب **وین معلوم اولکه**
 اشاعریه کوره محدث حادث شده علیه محدثیه محتاج اولی کبی حال
 بقا سنده علیه مبنیه محتاج در زیر انکه عندین بقا صفت موجوده
 متحد و نذر و عده محتاج در و ما ترید یوک عندین محدث حال حد و شده
 علیه محدثیه محتاج در و حال قاسنده علیه مبنیه محتاج در و کدر زیر
 انکه عندین بقا صفت اعتباریه و نذر و اکا فاعل انک شانه و کدر
 و حق اولانده بود **وین معلوم اولکه** تقدم بشور تقدم طبیعی تقدم زمان
 تقدم شرعی تقدم ربی تقدم ذاتی محتاج ایدیه مؤثرک محتاج اوزرب
 تقدم مدیر علنک معلول اوزربینه تقدم کبی تقدم طبیعی محتاج الیه
 عند مؤثرک محتاج اوزربینه تقدم در شرطک مشروطه اوزربینه تقدم
 کبیر و تقدم زمان زمانیه تقدم در ایک این اوزربینه تقدم
 کبی و تقدم شرعی شرفه تقدم مدیر عالمک جا اوزربینه تقدم
 کبی و بعضیدر ثا فیزه بوبش هم اندید و بعضیدر معیند بوبش هم
 اندید الله اعلم **وین معلوم اولکه** بر شیه توقف ایکه معنای
 وارد بر برسی اخضر و برسی اعم در اخضر معنای لولاه لامتنع
 دیکدر و اعم معنای لولاه لما حصل فی الجملة و یکدر و احتیاج
 محتاجه توقف معنای سدر و بعضیه کوره توقف ایکه معنای سدر
وین معلوم اولکه مطلقا توقف اوجدر شر و عیدر و لیک مبنیه
 توقف و شعوریدر معرفت معرفه و نتیجتک دیدم توقف کبی

وجودیدر

وجودیدر معلولک عده توقف کبی **وین معلوم اولکه** اختیارک مشهور
 ایکه معنای وارد بر برسی اخضر و برسی اعم در اخضر معنای
 کون الفاعل بحیث یصح منه الفعل و ترک در و اعم معنای کون
 الفاعل بحیث انک فعل اولم یث لم یفعل در و متکلیف کوره
 الله عظیم ایکه معنای کوره فاعل مختار در و حکایه کوره اوکی
 معنای کوره فاعل مختار و کدر و ایکه معنای کوره فاعل مختار
 در زیر اذعم ایدر که فعلی داند در پیش امتیاز و اندر
 ایکه بخیر و غم ایدر لوکن ش فیفعل و تحقیق و واجب تعالی
 فاعل مؤجبد در زیر اذعم امتیاز و تحقیق و اختیار ایدر و در شرعی
 ذاتیه فاعل در و بلکه انت ثبته ان توجه ذاته للفعل بلا اختیار معنای
 در و زب تحقیق اختیار التوجه القوی کون توجه القدرة الی التاج
 الفعل الجزئی و الی الملک غنه در **وین معلوم اولکه** تسلسل مرتب امور
 غیر متناهی در و بطلانک شرطی ممکنه کون الحق امور غیر متناهی
 نک موجوده اولمق لیدر که برهان تطبیق جاری اولم و بطلان افاده
 اید و انت ایون امور اعتباریه در تسلسلی جائز کور و بطلان مرتب
 اعداد و معلومات الله کبی و حکایه کوره اوجدر ترتیب وجود اجتماع
 زعم ایدر که و بواجبی جمع اولم بجه برهان تطبیق جاری اولم از
 و بطلان افاده انزل و انت ایون نفوس ناطقه مجرده تسلسلی
 جائز کور و بطلان مرتب اولم بجه برهان تطبیق جاری اولم از
 جائز کور و بطلان مرتب اولم بجه برهان تطبیق جاری اولم از
 بزمعنا شر مشکلی جائز کور و انت اندر و جائز کور و بطلان مرتب
 اولم بجه برهان تطبیق جاری اولم از
 ایجاد بلا موجد و یکدر بومعنا اتفاقا قاحل در و بر سید اختیار
 بلا داع دیکدر و بوم حکایه کوره فاعل مختار در و زعم اندر که فاعل
 مختار بر فاعل شروع اندر که اولم فاعلی و جم اما الله تصور و اندر

کسی او فعله معتد فائده در حق تصدیق اتملی والا او فوضه شروع
 متبع اولور و مشکلیه کوره جائز در زیره و بدان اید ثابت
 اولان اجتن و به ما اید تصور در فائده مائ تصدیق دکلدر زیره
 اختیارک ذاتی مرج در و بیکه ظاهر در که جوق کن جوق افعال اختیار
 شروع اید روز و اندر اصلا هیچ بر فائده به تصدیق اتملی
 خصوصاً سجدن قاجان که کسی یکی یول ظاهر اوله البته برینه
 حوزا صاحب اولور و **دینه معلوم اولکه** برهان تطبیق شول برهان
 در لکه تطبیق اولور عقلی اند اعتبار اولان که چه موجوده تک
 که بریسی خفته صفی و بریسی عین کبری در احادیثی بر برینه
 تطبیق اولور عقلی و بعد صفی تک احادیثی کبرائیک احادیث
 مقابل و مساوی اولور به ناضک زائد و جزک کلمه مساوی کی
 لازم کلور باطلدر و کما و به و مقابله اولیوب زائد کما اولور زیاد
 اولور به ناضک متناهی اولور و زائد کما متناهی اولور لازم کلور
 زائد زائد ناضک اولور و زائد کما متناهی اید زیاد اولور و باطلدر
 زائد عین متناهی تک متناهی اولور باطلدر و **دینه معلوم اولکه** عین
 متناهی تک یکی معناس و ارد در او لکشی مخصوص فی عذر اصلا
 دیکلدر و ایکنجی عین واقعه عذر اصلا دیکلدر پس امتی اولکی
 متناهی کوره مشکلیه غیر متناهی اصلا بر صوبه صادق هاد کلور زیره
 برهان تطبیق دلالت اید متنته در معلوم الله کی قول مختار
 و ایکنجی معناس کوره مقدمات و نه و نه جابجای صادق در حایضی حاصل
 اولور حق دیکلدر و **دینه معلوم اولکه** دور حقیقته توقف الشی علی
 ما یتوقف علیه بمرتبه او بمرتبه بمرتبه توقف اید نه دور مصرع
 دیر در مثلاً خانک بایه و بانک خایه توقف کی و بر قاج مرتبه
 توقف اید نه دور مصرع دیر در مثلاً الفک بایه و بانک جیم و حیم
 داله و داله داله و داله الفه توقف کی و بعضی کرم بر شنی تصور

و لکن موجود اید معدوم و متنته
 مرکبه اولان جلیه صادق در

آخر

شنی تصور توقف اید و اولور تصور اولکی تصور توقف اید
 اکا بی زاد و رمی و بر ل اید اید بنوعه کی و ایکوا و لکنه در حق بودند
 تمیز ایجون دور تقدی در **دینه معلوم اولکه** عین لغت عرض حارثه
 و مغیره معناسه در و اصطلاح طریقت عیندنه و دیکلدر نه ایکنجی
 معنادنه شافو در حق مغیره لکله دیکلدر و خاد عیندنه مقبوله
 فعل عین دیکلدر نه ایکنجی معنادنه شافو در حق فاعلی باعث
 دیکلدر و اصولین عیندنه عین قیاس دیکلدر نه ایکنجی معنادنه
 شافو در و یا خود خانک معناسه شافو در قیاس اصلا
 و نه یقین معنی علیه در مقیاس حکم تقدیه به باعث دیکلدر یقین مشکلیت
 عیندنه عین تامه و عین ناقصه و عین موجبه و عین منقوضه دیکلدر
 ایکنجی معنادنه شافو در و یا محتاج الیه وجود الشی دیکلدر و او
 اگر تا بعضی محتاج الیه وجود الشی دیکلدر به اکا عین ناقصه دیکلدر
 و او مشهور دور در فاعلیه مادیه صورتیه غایبه در او
 مشهور بود در ک مجموع در و ناقصه معنی و ناقصه موجب دور در و معنی
 فی الحقیقه محتاج الیه و موجبه باطله محتاج الیه استعمال اولور در **دینه معلوم اولکه**
 عین تامه اهل سنسک عیندنه و اما مرکبه در زیر احد موجوداته عین تامه
 الله عظیم ان اندر ذلله و صفاته و موجود کی ذات و صفاتیدر و ما
 کوره موجوداته خلقه ز عین که خلقه با عیندنه و مجموع عین کما
 مؤثره مایه به کوره اوج صفاتک تعلقاتند در اراتک و در تک
 و تکونیک تعلقاتند در که اراده تعلقاتند وجوده و یا عیندنه تخصیص اید
 و قدرت تعلقاتند اید وجوده یا عیندنه تقریب اید و تکونیک تعلقاتند
 بالفعل موجود یا معدوم اید اشرار عیندنه و تکونیک نفس ایجا و عینی
 قلوب صفة اعتباریه قلا در و تکونیک لازم و بر و و تقریبی
 انکار اید در و حکمایه کوره عین تامه ایکلدر بسیط و مرکبه در زیره
 اگر فاعلی فقط واجب معالی اولوب و معلول در حق فقط عقل اول

قدرته

اولور ایه عده تامه یا کوز عده فاعلیه بسط اولور اگر فاعل فقط ایه
 نقالی اولوب و معلول سهول یا صوره اولور عده تامه فاعل
 ایه او ایکنک بر نه مرکبه اولور و اگر فاعل فقط واجب نقالی
 اولوب و معلول جسم اولور عده تامه فاعل ایه سهول و صورتک
 مجموعند مرکبه اولور و بونک او چند عده غایبه یوقدر ایه واجب
 نقالی به کون فاعل موجبد و اند ایه عده غایبه اولور زیرا عده
 غایبه فاعل غنا و مقتصد **وینه معلوم اولور** عده تامه در معلولک خلق
 حکایه کوره جائز دکلر و مشکلی در جموده کوره دخی جائز دکلر
 و مقتصد در اکا ذاب و لمشد در زیر اند که مانع ارتعاش
 و شروطی عده تامه در جزء قلا در و بعضی مشکلی کوره تخلف جائز
 در زیر ابوند مانع ارتعاش و شروطی عده تامه در جزء قلم در
وینه معلوم اولور فاعل مستقل یا اثباتی در دخی معلولک خلق جائز
 دکلر و بونق اتفاق وارد در زیر مانع ارتعاش و شروطی وجودی
 اولور فاعل ثابته مستقل اولور شکم حقی دکلر **وینه معلوم اولور**
 الله عظیم الشانک علمی قدیمدر و کون یکی تعلقی وارد در برسی از لیلدر
 جموده واته ذاتی در و کون صفات ذاتی سیدر و معدوماته و مشتقا
 تعلقی اند و اند صاده اولوب و اندرده مخیره افلاخ مفهوماته کلیه
 لری ایه بلدی یا خود صور مرتبه غیر موجوده ایه بلدی یا خود نه کیفه
 بلدی و کینه بلیوز و بنم عند من حقیقه بود که شکم ثاب و اولوب
 حقی دکلر و برسی دخی لایزاله که بولنازه لن بولند قدی و قتی
 تعلقی ایدر و بویکی تعلقی حقیقه قدیم و حادث و نمر زیر
 قدیم و حادث موجوده فی الخیال یک افق مندیور و تعلقی ایه
 معنای مصدر بد و امر اعتباری عقلی در خارج وجودی بود و
 بلکه تحقیقه کون حاکم حاکمیند **وینه معلوم اولور** معلوماته تا
 معلوم علمه تابع دکلر یعنی معلوم واقع مشکلا واقع اولوج

ایسه علم اویه تعلقی ایدر والا معلولک و نوعی علم تعلقی موقوفه
 دکلر و بونق اولور عن تقدیر واته عظیم انک از لیدر حقیقه ایه
 علم سنده عبادت افعال اختیار پسند جبر لازم کلمن زیر استوبه
 بلدی که فلاح قولوم فلاح و قتی فلاح فعلی اختیار بلدی که فلاح
 جکدر و بند ان خلق ایدر جکدر و فلاح قولوم فلاح و قتی فلاح
 فعلی بلدی که و بند ان خلق ایه حکم و سائر شیلدر بویکا قیاس
 ایه تا که حقیقه و اصوله **وینه معلوم اولور** احکام شرعی یعنی
 شرعون موقوفه اولور حکم یا خود شرعه موقوفه افلاخ حکم اگر
 اعتقاده متعلق اولوب و اندرده مقصود بالذات اندر اعتقاد
 ایسه انک احکام اعتقادیه و اصلیه و عقاید و بیلر الله موجود و احد
 و متصفه بجمیع صفات انکار و منزه عن جمیع کنهات که و اندر عده
 متعلقه اولوب و اندرده مقصود بالذات اندر ایه عمل اولور ایسه اندر
 احکام عملیه و فروع و دربر الصلوة و اجته و الزکوة و اجته و الحج
 واجب که حکم مراد ظاهر است تامه هر چه در **وینه معلوم اولور**
 در حقیقه برینیک برینشی و ضنده واسطه اولور ایسه اکا عروض بالذات
 دیم در سکنک اغرنه ظاهر قطع عروضی کی و اگر واسطه اولور ایسه
 اکا عروضی باکو واسطه دیردر سکنه قطع عروضی کی و واسطه
 او جدر واسطه فی الثبوت و واسطه فی العروض و واسطه فی الایات
 دیر زیرا اگر عارضه معروضه ثبوتیه یعنی حقیقه ثبوتیه
 واسطه اولور ایسه اکا واسطه فی الثبوت دیر در قطع سکنه
 ثبوتیه اغرنک واسطه اولور ایسه کی و اگر عارضه معروضه
 عروضیه یعنی مجاز ثبوتیه واسطه اولور ایسه اکا واسطه فی
 العروضی دیر در حرکت عارضه معروضه اثباتیه واسطه اولور ایسه
 فی الایات دیر در حدویش عالمه اثباتیه دیک واسطه اولور ایسه

دینہ معلوم اولکہ فا حفظه فانه نفسی داود و خصل
دینہ معلوم اولکہ امکان حکمایہ کوره الیکد و امکان خاص و امکان عام
 اولکی کون الشیء بحیث یسبب فی طرفیه الضرورة الذاتیه در
 و بعضی کون مباحه سلب الضرورة عن الطرفین ایدر
 و مشهور در و ایکنجیسی کون الشیء بحیث یسبب من احد طرفیه
 الذاتیه و بعضی کون مباحه سلب الضرورة عن احد الطرفین ایدر
 ایدر و بود مشهور در و امکان عام معین بحیث الوجود و یک
 عدم ضروری و لزوم معلوم در و یک وجود ضروری و لزوم
 اولسون و امکان عام بجانب عدم و یک وجود ضروری و لزوم
 معلوم در و یک در عدم ضروری اولسون اولسون و امکان
 عام واجب و متمنع من اولدعی کبی و متکلیف کون امکان بر در
 انجمن امکان خا صدر و حقوق کون امکان من مراد صحت و یک در و
 دیرین کرک تقیضه صحت اولسون و کرک و لمسون **دینہ معلوم اولکہ**
 امکان خاص دنی ایکدر بر کسی امکان ذاتیه کرک شیک ذاتیه
 وجودی من حیث هو اما اتمیه جل ناسک ذاتیه قوه قدیه
 اما اتمه و کبی و برین امکان و قوه کرک شیک ذاتیه وجودیه
 و قوه عنین من حیث المانع الخارجی اما اتمیه ناسک ذاتیه
 صکک اما اتمه و کبی کبی تبصر **دینہ معلوم اولکہ** حق لغتیه الخ
 معنایه کلور زیر احق یا مصدر یا صفت مشبهه در اگر مصدر او کور
 اوج معنایه کلور ثبوت و جوب لیاقت و اگر صفت مشبهه او کور
 ینہ اوج معنایه کلور ثابت واجب لایق و اصطلاحه متکلیف
 کور حق حکم المطابق للواقع در و حکمیه مراد شبهه خبریه در
دینہ معلوم اولکہ معلوم اوجدر واجب متمنع ممکن واجب
 شول معلوم در که انوک وجودی ذاتیه لازم و مقتضای ذاتیه
 اوله انفکاک بر وجهه جائز اولیه واجب تعالی کبی و مختار

مکون

مکون صفات ذاتیه لوی و متمنع شول معلوم در که انوک عدمی
 ذات فرضی سنده لازم و مقتضای ذات فرضی س اوله اوله
 انفکاک دنی بر وجهه جائز اولیه شریک الباری و دور و شلسو
 کبی و ممکن شول معلوم در که انوک وجودی و عدمی ذاتیه لازم و
 مقتضای ذاتیه اولیه و برینک انفکاک جائز اوله ممکنات کبی
دینہ معلوم اولکہ بونی واجب بالذات و متمنع بالذات و ممکن بالذات
 دیرلر و بعضی کون غیر شئی سبب وجودی عدم اقتضا ایدر
 ممکن بالغیر دیرلر تبصر **دینہ معلوم اولکہ** ذات لغتیه و عرفیه
 غالباً اوج معنایه کلور اولکے ذات الشیء حقیقه الشیء معنایه
 در و ایکنجی ذات الشیء نفس الشیء معنایه در یغ شیک
 کدو یغ معنایه در و اوجنی ذات الشیء صاحب الشیء معنایه
دینہ معلوم اولکہ صفت دنی لغتیه و عرفیه غالباً اوج معنایه کلور
 اولکے صفت الشیء معنی قائم بالشیء معنایه در و ایکنجی صفت
 الشیء و صفت الشیء معنایه در یغ بر شئی بر صفت الیه صفت لیس
 معنایه در و اوجنی مع صفت الشیء تابع لیدر علی معنی یعنی فی
 معنایه در **دینہ معلوم اولکہ** صفت دنی لغتیه و عرفیه غالباً اوج معنایه کلور

دینہ معلوم اولکہ حقیقه الشیء و ماهیه عابیه الشیء هو هو در یغ
 بر شئی در که انجمن انوک سبب شئی شئی اولور انزه غیره توقفاً
 و حقیقه اختلاف اولدی جمهور متکلیف کون حقیقت انجمن
 بر در و خارجیه و جمهور حکمایه کون حقیقه ایکدر بریسی
 خارجیه و بریسی عقلیدر و حال اثبات ایدر متکلیفون
 بعضی تحقیق کوره بریسی خارجیه و بریسی و بریسی
 نفس لام به در و ممکنه موجوده جسمیه تک حقیقه خارجیه
 اختلاف اولدی جمهور متکلیف کون جواهر فرقه متناهیة
 مرکبدر و بربر لریغ اختیار لریغ متناهیة لریغ سببدر

و معتزله در نظام کوره جدا هو فزده غیر متناهی در هر کبر
 و حکما در متناهی کون هو که این صورت جسمیه در هر کبر
 و اشراقیه کون بالکثر صورت جسمیه در و متصله واحد
 و حکیم ذی مظاهر کوزه اجسام صفا و صلیب متناهی در هر کبر
وینه معلوم اولکه حقیقه عقلیه متقدمه کوره جنسی
 این فصل فریب در مرکب و متناهی کوره امرین متناهی
 و نه با خود امور متناهی و نه در و نه مرکب و متناهی
 در و حقیقه نفس الامریه اولدش معلوم و کله و الله اعلم

وینه معلوم اولکه

ماهیه عقلیه دخی او جدر ماهیه مطلقه مخلوط ماهیه مجرده زیرا که
 ماهیه بر قیاس اید مقید اولدش ایا ماهیه مطلقه دیر و ماهیه
 لا بشرط شئی دخی دیر و اگر بر قیاس اید مقید اولدش ماهیه
 مخلوطه و ماهیه بشرط لاشئی دخی دیر و حقیقه کوره بود که
 او چند امور اعتباریه در دند اصل بر سنک خارج و وجود
 یوقور و حقه بود در شکم حق و کله کلی طبیعی خارج افراد
 ضمیمه موجود در وینه جبر و حکایه و بعضی متکلیف کوره
 ماهیه مطلقه مخلوط خارج افراد ضمیمه موجود در وینه
 ماهیه مجرده موجود و کله بلکه ذنده موجود در بعضی
 کون ذنده به موجود و کله **وینه معلوم اولکه** ماهیه مجرده
 میسر و کله اختلاف اولدش جبر و حکایه کوره البته
 محموله در زیر ماهیه انور کون اجتن خارج و موجود
 مخلوقه در و جعلک معنای ایجاد و خلق و عکس و بعضی
 حقیقه کوره ماهیه مجمله در ماهیه نفس الامریه مجمله و کله
 زیرا امور اعتباریه در و جعل تعلق انکشاف و کله
 و حکما در متناهی کوره ماهیه مطلقا کرک خارج و کرک

عقلیه

بشرط شئی دخی دیر و اگر اصل
 بر قیاس اید مقید اولدش اعتبار
 اولدش ایا ماهیه مجرده
 و ماهیه بشرط لاشئی دخی

عقلیه مجمله و کله زیرا ماهیه قدیمه نفسیه ثابته در و عکس
 تا شئی اجتن وجود دند و وجود موجود فی الخارج و کله
 و مجمله و معتزله کون مذمه و کله در و اشراقیه
 کون ماهیه مطلق مجمله زیرا عکس تا شئی اجتن ماهیه
 و موجود و کله امر اعتباری اولدش **وینه معلوم اولکه**
 ماهیه یه اولدش معنایه اتفاقا مجمله و کله در مثل مشتمل
 محتاج و کله زیرا اشکاف نفسیه ثابته امر اعتباری عقلیه و کله
وینه معلوم اولکه شئی لغتیه و بنا بر کله مصدر و کله
 اهل سنت عند ذنده در معنای استعمال اولدش اوج اولدش حقیقه
 در و در دخی بی زده و کله مطلقا موجود فی الخارج معنایه در
 کل شئی هالک الا وجهه که ابکنی موجود شئی وجود معنایه در الله خالق کل
 شئی که و او جتنی موجود است معنایه در قل ای شئی اگر شهادت
 قل الله که و در دخی مایه به با نه بعلم و خبر عنه معنایه در ان الله
 یکل شئی عیلم کی و معتزله عند ذنده مشهور شئی ایکی معنایه کلور
 حقیقه اولدش بزم معنای مجازی دید یکن در و در دخی معنایه
 و ابکنی مایه به ان یوجد معنایه در و متمم شمل و کله

وینه معلوم اولکه

ان المقدمه لغة بمعنی المتقدمه او بمعنای الظاهره و علیه مقدمه
 الجیش و مقدمه کل شئی اوله و عرفا بین المؤلفین اربع مقدمه
 العلم و هو ما یوقف علیه الشروع فی العلم علی وجه البصیر و مقدمه
 الکتاب و هو طائفه من الکلام قدم امام المتکلمین لار شاطبه و ارتفاع
 بهایه و مقدمه القیاس و هم ما یوقف علیه ضحیه الدلیل
 شرط او شرط المینا و علمیا و مقدمه الکلام و هو ما یوقف علیه
 لتجذیه او تو حینه و منه بسط المقدمه **وینه معلوم اولکه**
 ترتیب لغتیه تثبیت او جعل الشئی ثابتا و فی الوق العام جعل کل

شیء من المجموع فی موصف اللائقة وفي العرف الخی صیغ الاشارة
 بحیث یطلق علیه اسم الواحد مع نسبة التقدم والى ضربین الاول
دینه معلوم اولکه
 کلی لفظی که مفهوم که با اینص تصور عن وقوع الشیء در کلی و این
 حیثیت کلی منطبق دیر و آنک موضوعه که مثلا حیواند معروف
 اولدیغ حیثیت کلی طبیعیدیر و آنک مجموع اولدیغ حیثیت کلی
 عقلی دیر و کلیات حیثیت هر برید او جدر مثلا جنس لفظی
 معرودی که کلی مقول علی کثرین مختلفین بالجقایق فی جواب ما هو
 جنس اولدیغ حیثیت جنس منطبق دیر و آنک موضوعه
 که مثلا دینه معلوم حیواند معروف اولدیغ حیثیت جنس طبیع
 دیر و آنک مجموع اولدیغ حیثیت جنس عقلی دیر و
 باقیستد بوکام قیاس ایل و جزئیده او جدر اینده بوندو قیاس
 ایل و اندرده قید حیثیت فائده سی بودر که قید سیر بر مفهوم بر اسم
 اطلاق اولمیز و کلی طبیع جهور حکایه و بعضی متکلمین کون صاحب
 مواقف و صاحب شمسیت که خارجد افراد ضمنیه حقیقه موجوده
 اگر افراد موجوده ایل و تحقیق کون سید و سعدین دخی اندیز
 کلینک او جیده امور اعتباریه عقلیه دندر خارجد موجود و کلد
 و حقیقه بودر نیک حقی دکلدر **دینه معلوم اولکه** لفظ ان
 مجازا کلیدر و مفهوم لفظ ان حقیقه کلی در مفهوم ما صدق
 مفهوم لفظ ان نه مجازا کلیدر و نه حقیقه کلیدر و زیدیه
 بوکا قیاس ایل زیر اکیله لک و جزئی لک جهور کوره مفهوم
 ذهنیه نیک خواصند و دوالدرینه دخی مجازا کلی و جزئی اولر
 و لکن ما صدق لدرینه اصلا کلی و جزئی دیمه دیر و مشهور
 بودر و لکن مثلا ابدال عقاید جلاند مقام تحقیقه دیدر
 کلیه لک و جزئی لک حقیقه خواصند و زیدیه شئی تعلق ایلر

ادراک

ادراک کلی در واجب اس و تجیل طریقه ادراک جزئی و معلوم
 در کلی و جزئی دیک مجازا در زیدی و الخی صیغ موجودات خارجی
 کلیه و جزئی دیندر نیک جهه بیند جوی جزئی در دیو مشهور
 اولمشدر **دینه معلوم اولکه** انسان افرادک حقیقه نوبیا
 حیوانه نا طقدیر و زیدیک حقیقه دخی دینه حیوان نا طقدیر و حیوان
 نا طلق مع الشخص فاسد و بیک بوکام زیدیه شخص ایلر
 حقیق قلوب و ما هیندر جز قلمیه بیند و بویایه با طلد
 نیکم نکلده بیان اولدی و دینه معلوم اولکه معلوم زیدیه ماهیه زیدیک
 غیر دیر زیدیه معلوم زیدیه ذات زیدیه ذهنه کلن صوره ذهنیه
 زیدیه در و ماهیه زیدیه بود کلد و جوق جهه معلوم زیدیه
 زیدیه ماهیه زیدیه فرق انزل و جوق جهه دل حیوان نا طلق
 انسانک ماهیه در و معلومی دیر **دینه معلوم اولکه**
 موجود جهور متکلمین کون معلوم تحقیق فی الخارج در و معلوم
 لم یتحقق فی الخی جدر و بوکا کون بیند و واسطه یوقد بریده
 و حکمایه کون موجود معلوم تحقیق فی الخی اولدی الذه در و معلوم
 معلوم لم یتحقق فیها در و اکا کون بیند و واسطه یوقد بریده
 و بعضی تحقیق کون صد الشریعه توضیح مقدمات اربعه
 اختیار ایلر و امام الحرمه در اختیار ایلر و سید شریف دخی شرح
 موافق وجود بحث اختیار ایلر موجود معلوم تحقیق فی الخی
 باعتبار ذاته در و معلوم لم یتحقق فی الخی اصلا در و بوکا کون
 ثابت بریده و اکا حال دیر و معلوم تحقیق فی الخی بشیعه غیر
 دم لر بریف ایلر وصفه لوجود لا موجوده ولا معدومه دبودخی
 ترفیف ایلر و معاینه مصدر وجودیه لک جدید بو قیلدر
 قیلر و اندر خلق و ایاردخی انزادیر و موجوده فی نفس الامر
 فقط فی الخی دیر و اکثر معتزله بوکا ذاهب اولمشدر

و سائر یه لک در فی اختیارات جزئی لری اثبات و عباد اند
 کسبا مستقین قلما لری فی بوکامین و در زیر او درینکه اگر اختیار
 معدوم در در یک جزئی لازم کلور با طلد و اگر موجود در
 در یک البته حقوق اولور و اگر خالق الله در یک چه متوسط
 لازم کلور که حقیقت جبر حق در فرق یوقدر و اگر عید در یک
 قدر و اعتزال لازم کلور با طلد پس امدی واسطه به که بواسطه
 محذور که بر بده لازم کلور **وین معلوم اولکه** وجود اختلاف
 اولدی محققه کوره وجود کثیریل متصور بدیدر زیر او وجود
 کنه کون الشی فی الایماند و بو معنا هر که بدیه معلوم در
 حقه بود و بعضه کوره نظایر توفیق محتاج و بعضه کوره
 مستفید توفیق اولمقی شاندن دکلر وین معلوم اولکه وجود
 اختلاف اولدی شیخ اشعریه کوره وجود و ممکن موجود حقیقت
 عیند و حکمیه کوره و واجب حقیقت عیند و ممکن حقیقت
 اوزرینه زائد در و جمهور منکلمه کوره ایکسنگ حقیقت و کون اوزرینه
 زائد در و حقه بود در زیر او وجود اعتباری عقلی در حقیقت کوره
 حال قیلند در و بعضه کوره موجود در و بعضه کوره معدوم
 و جمده مصادر وجودیه لری بوکافیس اید وین وجود و اختلاف
 اولدی شخصه کوره وجود اشترک معنوی اید مشترک در معنی
 معنای بر مفهوم کلید اشاء کوره به معنای واحد اید شامدر معلوم
 حیوان کبی و حقه بود در زیر او وجود کون الشی فی الایمان اولوب
 و جمده موجودات شو معنای اولدی بیدیهی در شک شام اولمقی حقی
 دکلر **وین معلوم اولکه** انک حقیقت تقریباً حیوان ناطق
 و نزدیک حقیقتی دخی من حیوان ناطق و حیوان ناطق مع شخص
 فاند و بلکه بو کلام زید شخص بر حقیقتی قلوب و ماهیت
 قلمی من در و بواسطه قول با طلد متکلم محله بیان اولدی و

وین معلوم اولکه به ماهه زیدیک عیند زیر او معلوم ذات
 رید دخی من حیوان صورت دینه زیدیه در ماهیه اید بود کلر
 و جوق جمده معلوم زیدیه ماهیه زیدی فرق آخر و جوق جمده
 دخی حیوان ناطق انسانک ماهیه ظنی ایدر و معلوم در در

وین معلوم اولکه حقایق بلک منفرد در بلکه مستفید در و یک حقایق عقلیه به کون
 در زیر جنک عرض عام و فضلک عرض خاص غالباً با واثاق
 قوی سی و اردر زیر ابر شیک اوزرینه امور عامه اید حد اولور
 و امور خاصه اید حد اولور مثلاً امور عامه مثل الان
 حیوان فاش متفلس و امور خاصه مثل الان ناطق ضاحک
 متعجب کبی پس امیر امور عامه نک مقدمه ذات و جسی در حیوان
 کبی مثل امور خاصه نک مقدمه ذات و فضل در لری ناطق کبی و
 مقدمه در مرکب ذات و نوع در لری کبی و امور عامه نک
 مؤخر لری عرض عام در لری متفلس کبی و امور خاصه نک مؤخر لری
 عرض خاص در لری ضاحک و متعجب کبی و برید اولدی تقدیر جمده متفلس
 و مؤخری بلکه توقف ایدی و اداب متفلس با خود متفرد در و انک
 ایچون حیوان ناطق انک تقریباً حقیقت و الا حقیقت اولور
 و بوجود حقیقت عقلیه ظاهر در و الا حقیقت خارجیه و ممکن
 جوهریه منکلمه کون جوامع فرم و متشابه مرکب و متشابه
 کون حیوان اید صورت مرکب و اشتراقین کون متصل واحد
 در یا کلور صورت جسمیه در و هولا دبد تشبیه اولور

وین معلوم اولکه دلیل لغت مرشد دیکدر یعنی مقصود ک طریقی اعلام ایدی
 دیکدر و عرف الشی الذی یعلم منه شی آخر دیکدر و اصطلح
 و اصولیه کوره ایکلی مذاهب وارد در مذاهب حقیقت مذاهب

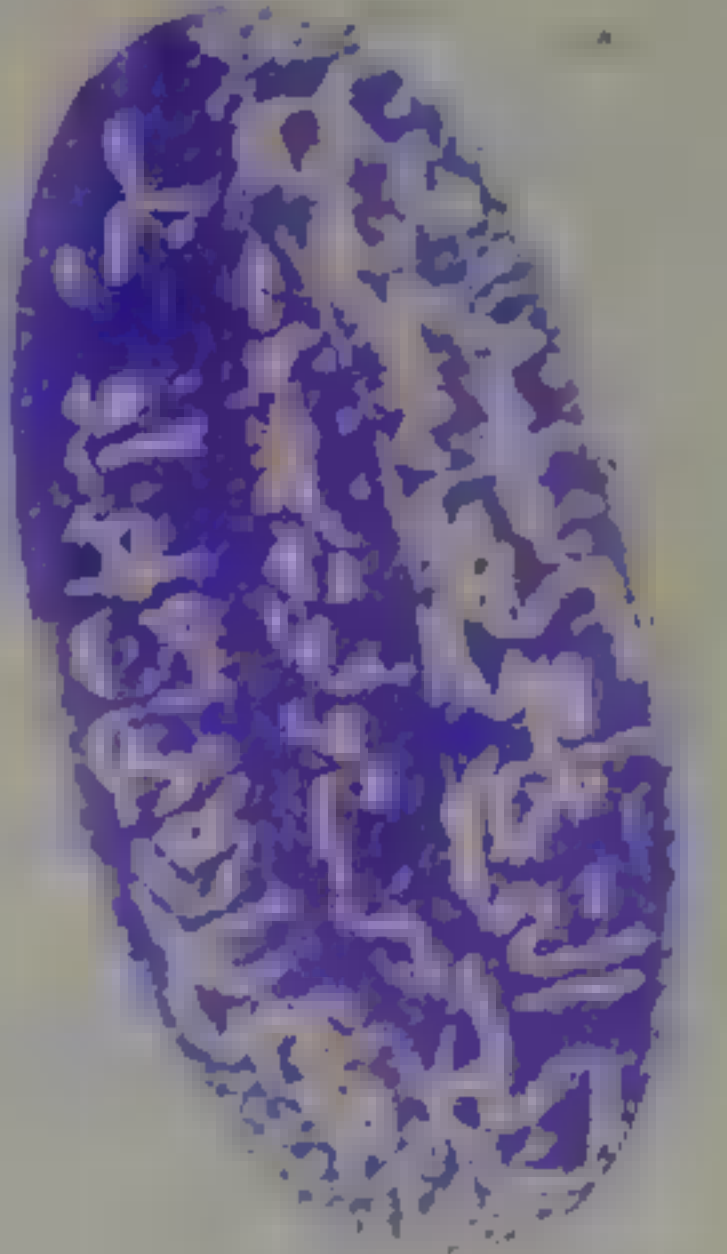
مشهور مذهب تحقیق اوجدر مؤخر مقدمات متفوقه در مقدمات
مرتبه بکنه نه خارج در او چنانکه نویسی مایمکن التوصل بصلح نظر
فیه اونی احواله الی مطلوب خبری اوالی العلم به در مذاهب کثوره
بر در انجمن مؤخر و توفیق مایمکن التوصل بصلح نظر فیه اونی
احواله الی مطلوب خبری اوالی العلم به در و منطبقه کوره قول
مؤلف منی احوال بیزم عنه لذاته قول آخر در وانی حصول مقدمات
مرتبه در و بشد داخله و معتبره در انک انجون قیاس یعنی دلیل
منطقی بحسب الصوره ایکدر اقرانه و استثنای زیر اینچنینک
عینه یا خود نقیضه قیاسک اینچنینه بالفعل مذکور اولی اقرانه
و مذکور ایستنا بشد و هر بیسی اقلی ایلی مقدمه در مرکب
اولی و اقرانه ایله اولکی مقدمه صفوی و ایکچین مقدمه کبری و دیگر
و استثنای بشد اولکی مقدمه مقدمه شرطیه و ایکچین مقدمه
مقدمه استثنای دلد و اولک مقدمه واضحه و ایکچین مقدمه
راخه دخی دلد **درینه معلوم اولکه** قیاس اقرانه ایله خدا و ط
یعنی ایلی مقدمه بشد نکره اید و خبری صفوی محمول و کبری مقدمه
اولی ایستنا شکل اول دیر و عکس اولی ایستنا شکل رابع دیر و ایکچین
محمول اولی ایستنا شکل ثانی دیر و ایکچین مقدمه اولی ایستنا شکل ثالث
دیر و شکل اولک شرطی ایجاب صفوی و کلیه کبری و مطابق بیه
نتیجه در و شکل ثانی شرطی اختلاف المقدمات بالایجاب است
و کلیه کبری در و شرطی نتیجه و بر و شکل ثالث شرطی
ایجاب صفوی و کلیه کبری احدی المقدمات در و شرطی نتیجه و بر
و شکل رابع شرطی ایجاب المقدمات مع کلیه الصفوی یا خود
اختلاف المقدمات مع کلیه احدیها در و شرطی نتیجه و بر
الا ضرب ثالثی که شک جک در و شرطی نتیجه و بر
و قیاس استثنای شک شرطی متصده لزومیه کلیه و متفصله

عنا دبه

عنا دبه کلیه اولی بالی با خود وقت لری بر اولی و اگر متصلیه
لزو مینه اولی ایستنا مقدمه شک عین استثنای بالینک عین
نتیجه و بر و بالینک نقیضه استثنای مقدمه شک نقیضه نتیجه و بر و
اگر مانعه الجمع اولی ایستنا هر بر شک فقط عین آخر ک نقیضه نتیجه
و بر و اگر مانعه الخوا اولی ایستنا فقط هر بر شک نقیضه آخر ک عین
نتیجه و بر و مثال لری اونی ثانی اولی ظاهر اولی و **درینه معلوم اولکه**
محمولک موضوعه نسبتی شک کیفیتی ات در ضروره دوام الا ضروره
الا دوام فعل امکان و بوند و مشهور ماده قضیه دیر و بوند
واله اولی قضیه به جهت قضیه دیر و بوند مشتمله اولی الفاظ
قضایا موجهات و بر و قضایا موجهات شک مشهور سسی
اونی اوجدر الی سسی با لظ در مفهوم لری با لکتر موجه یا خود با لکتر
سایه در و بیسی دخی مرکب که مفهوم لری موجه ایله سلب
مرکب و سلب ضروریه مطلقه و دائمه مطلقه مشروطه عامه قضیه
عامه مطلقه عامه ممکنه عامه ضروریه مطلقه شول قضیه در که
اندر محمولک موضوعه بشو شک یا سلب شک ضروریه حکم اولی ماده که
ذات موضوع موجوده در مثال بالضروره کل انسان حیوان و
بالضروره لا شیء من الانس حی و دائمه مطلقه شول قضیه در که اندر
محمولک موضوعه بشو شک یا سلب شک دوامید حکم اولی ماده که
ذات موضوع موجوده در مثال ایجابا و سلبا مامدر لکن بالضروره
بدلند دایم بیدر و مشروطه عامه شول قضیه در که اندر محمولک
موضوعه بشو شک یا سلب شک ضروریه حکم اولی وصف موضوع
شرطیه مثال بالضروره کل کاتب معجز الا صایع مادام کاتب و بالضروره
لا شیء من الکاتب سب کون الا صایع مادام کاتب در و عرفیه عامه
شول قضیه در که اندر محمولک موضوعه بشو شک یا سلب شک و ایله
حکم اولی وصف موضوع شرطیه و مثال ایجابا و سلبا مامدر

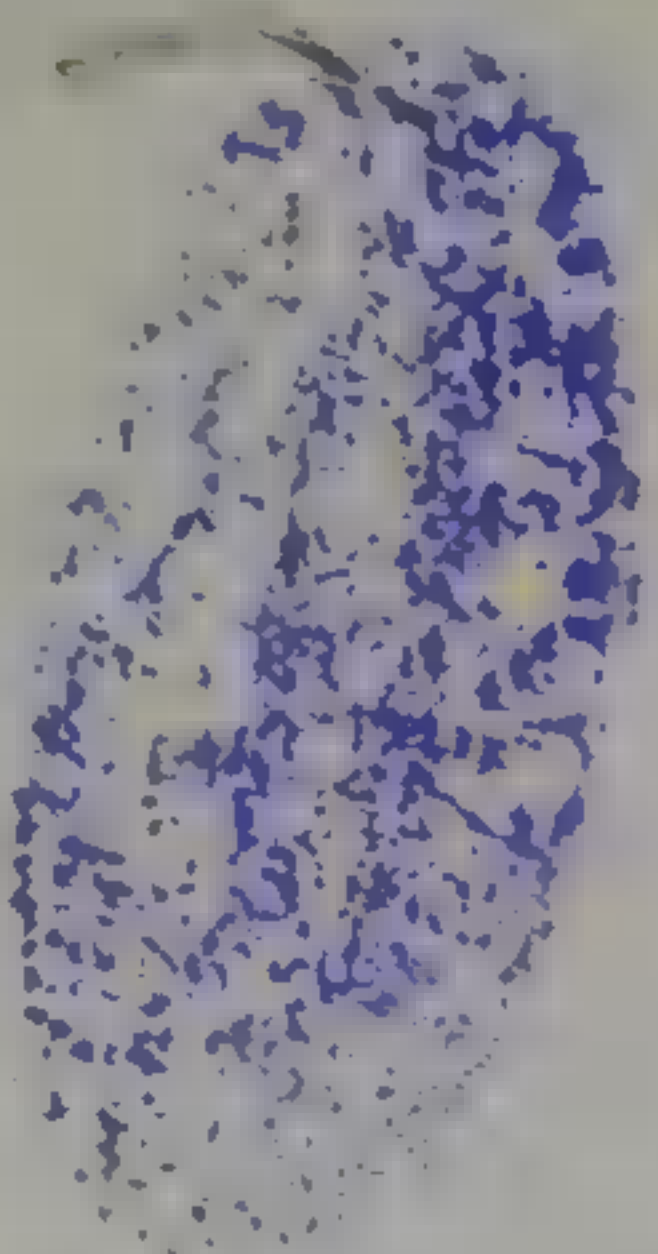
و ممکن بالضرورة بدینند و دائمیه لیدر و مطلقه عامه شول قضیه در که
 اندر محمولک موضوعه نبوتنک با سببک فعلی اید حکم اولیه
 مثال بالا طلاق العام یعنی بالفعل کل از آن متنفس و بالا طلاق
 العام لاشئی من الالبان یعنی بنفس در و ممکنه عامه شول
 قضیه در که اندر حکم مخالف اولان جابزون جزویه مطلقه لک از تمام علیه
 حکم اولیه مثال بالا مکان العام کل بار حاره و بالا مکان العام لاشئی من النار
 بهار و مرکبات و فی مشروطه خاصه عرفیه خاصه و وجودیه لا ضروریه
 و وجودیه لا دائمیه و قتیبه منتشره ممکنه خاصه در مشروطه عامه
 مشروطه خاصه در الادوام بحسب الذات قیدی عرفیه خاصه عرفیه
 عامه در الادوام بحسب الذات قیدی وجودیه و وجودیه مطلقه عامه
 در الادوام بحسب الذات قیدی وجودیه و وجودیه مطلقه عامه
 الذات قیدی وجودیه و وجودیه مطلقه عامه در الادوام بحسب
 مثال بالضرورة کل قمر منخسف و قمر تحلیله الارضی بنسبه و بین
 الشمس لا دائما و بالضرورة لاشئی من القمر منخسف و قمر انحراف
 لا دائما و منتشره منتشره مطلقه در الادوام بحسب الذات قیدی
 موضوعه و وجودیه اوقاتند و قمر غیر معینه مثال بالضرورة
 کل از آن متنفس و قمر مالا دائما و بالضرورة لاشئی من الارض
 متنفس و قمر مالا دائما و ممکنه خاصه دائما ایکی ممکنه عامه
 در مرکب مثال بالا مکان خاص کل از آن کاتب و کذا استی
 و انک یجون سالبه موجب سبب کیفی فرقی بود در زیر اطر قیود
 ضروریه معلومه در ایستاد الادوام دائما مطلقه عامه استی
 الا ضروریه دائما ممکنه عامه استی در مابقیه نیزه مخالف
 له در و ممکنه مطلقه در **دینه معلوم اولکه** اگر حرف سلبه موضوعه
 با محمولین یا طر قیود جزو قیود رایسه قضیه معدومه دیر و اوام اوام

معدومه



الطرفین و اگر جزو اولی رایسه محصور و اوام اوام در محصوره الموضوع
 محصوره المحمول محصوره الطرفین و بعضه کون موجب محصوره و سالبه بسیطه
 دیر و **دینه معلوم اولکه** زید لا حجر اوام احتمالی و اردر موجب معدومه
 المحمول موجب سالبه المحمول و سالبه اگر لایه حجر در جزء قلوب
 زید لا حجر دینور رایسه موجب معدومه المحمول و اگر لایه حجر اوام کل
 ایدوب و ثانی سلبه زید اثبات ایدوب زید حجر و کلک ثانی
 دینور رایسه موجب سالبه المحمول در یا سالبه المحمول و وجود موضوع
 اختصا ایدوب و سالبه اعتبار ایدوب زید موجب معدومه المحمول و موجب
 سالبه المحمول اعتبار ایدوب **دینه معلوم اولکه** مصدر لغت فعل صوره
 یا زمانه صدور یا نفس صدور و اصطلاح اسم احدث جاری
 علی الفعل یعنی فعله صیغه منصوبه ذکر اولیه و فعل تاکید ایدوب
 یا خود عددی یا نوعی بیان ایدوب و انک ایچون مصدر اوام مصدر مؤنک
 مصدر عددی مصدر مؤنور و و هر بر سبی در ایکی مصدر معنی للفعل
 و مصدر معنی للمفعول زید اگر معلومک مصدری و لوب فاعل ایدوب
 قائم اولور رایسه مصدر معنی للفعل دیر و اگر خبر لوب مصدری و لوب
 نائب فاعل ایدوب قائم اولور رایسه مصدر معنی للمفعول دیر و مشهور
 بود که مصدر معنی للمفعول متغیریه مخصوصه لازم اوام و حازه تحقیقه
 بود که لازم مدح اولور اگر لازم مک خبر اولور مصدر معلوم و سلبه نسبت
 اولور رایسه قیوم و قیوم **دینه معلوم اولکه** مصدر معنی للفعل
 متغیریه رایسه فاعله یا خود مفعولنه مضاف اولور و مصدر
 معنی للمفعول دائما مفعولنه مضاف اولور و لازم مدح معنی للفعل
 دائما فاعله مضاف اولور و **دینه معلوم اولکه** یا لک مصدر معنی للفعل
 و فاعله صفتیه راتفاقا و یا لک مصدر معنی للمفعول مفعولک صفتیه
 اتفاقا و اما صیغه سلبه و حرف جرایمه ذکر اولی مصدر مختم المفعول
 من اللفظ کسب سبب ترفیع ماسخ فاعله صفتیه در دینی و حق

بود



و بعد از این کون مباحی که صد تنگ صفتند **دین معلوم اولک**
 اسم جنس اوج مذ صفت وارد اولک اسم جنس مایه مطلقه
 موضوع در و قلیل و کثیره شامل در و جمع و تشبیه عدد یا نوع
 فقد اولور و اینک مایه مع الوحدته موضوع در و کثیره شمول بود
 و انک ایون بوکا فرد منشیه موضوع در و جمع و تشبیه
 افراد فقد اولور و جمع و تشبیه به اجتناب وارد در و اجتناب بعضی
 مایه مطلقه به موضوع در آب مایه هوای نار که جمیع مصادر
 مؤکده که و بعضی مایه مع الوحدته موضوع در و جمع و تشبیه
 خارج و جمیع مصادر عددیه که و صفت بود و تشبیه و انک اولک
 در قوم در حاشیه سنه بون اختیار اندی **دین معلوم اولک**
 القسم الاول في المنطق في ظرفية جارية في ظرفية جارية في ظرفية
 استقالات استقالات تبعیه طریق که در مثل فینک معنای حقیقی
 ظرفیه جریته در زید فی الاده دارک زید استقالات که و معنای
 حقیقی نک متعلق ظرفیه کلیه در مثل زمانک یا مکانک بر شئی
 استقالات که و معنای جریته شمول مقام شمول عموم جریته و منطق
 قسم اوله استقالات که و معنای جریته نک متعلق شمول عموم
 کلی در و بون شمول عموم کلی به تشبیه اندک ظرفیه کلیه به ظرفیه
 کلیه به استقالات اندک شمول عموم کلی و بونک واسطه سید
 ظرفیه جریته به و صنف اولی ظرفیه استقالات اندک شمول عموم جریته
دین معلوم اولک نه قدر قضیه و ارایه حکم اعتباریه
 او جدر حلیه شرطیه متفصله شرطیه متفصله زیرا اگر قضیه بر شئی
 بر شئی نبوتیه یا عدم نبوتیه حکم اولور ارایه حلیه دیر نبوتیه
 اولور ارایه موجب و عدم نبوتیه اولور ارایه حلیه در لر و انک
 قضیه بر شئی بر شئی استقالات یا عدم استقالات حکم اولور ارایه
 شرطیه متفصله یا استقالات اولور ارایه موجب و عدم استقالات

اولور ارایه

اولور ارایه سالبه و اگر قضیه بر شئی بر شئی استقالات
 یا عدم استقالات اولور ارایه موجب و عدم استقالات اولور ارایه
 سالبه و مثلاً در ظاهر در **دین معلوم اولک** حلیه موضوع
 اعتباریه دور در شئی حلیه محصور مایه طبعیه در زیر اگر حلیه
 موضوع شئی معین اولور ارایه و شرطیه مایه مقدم زمان
 معین اولور ارایه حلیه دیر لایق که و انک نک من الان اگر مک
 که و اگر موضوع کلی اولوب و حکمت افراد که اوزرینه اولور ارایه
 مقدار کل او بعضی یا نه اولور ارایه محصور در مقدار کل آن قسم
 و کلانست الشمس طالع فالنهار موجود که و اذ انک من الان اگر مک
 که و اگر حکم معلوم اوزرینه اولوب یا فرد مقدم زمان
 ذکر اولور ارایه طبعیه در لایق نوع و ان نک من الان اگر مک که

دین معلوم اولک

حلیه موضوع افراد اعتباریه او جدر حقیقه خارجیه ذهن در
 اگر حکم خارج که افراد خارجیه نک اوزرینه اولور ارایه حقیقه رطل
 عنقا ط شری و اگر حکم خارج که افراد خارجیه نک اوزرینه اولور ارایه
 خارجیه در کل آن حیوانیه که و انک ذهن که افراد ذهن نک اعتباریه
 نک اوزرینه اولور ارایه ذهن در کل دور متعلق که **دین معلوم اولک**
 موضوع در مراد متلاجل که کون محصور و مایه و طبعیه و صنف
 نک محصور و مایه حکم و صنف موضوع ذات موضوعه بقدر اولور
 و طبعیه حکم اجتناب و صنف موضوع اولور ارایه اولور ارایه
 حقیقه انشائی حاشیه سنه حقیقه کون محصور و مایه اولور ارایه
 حکم ذات موضوع اولور ارایه صرا اولور و صنف بود در زیر مقدم
 مجرد اعتبار در و تکلف با در در **دین معلوم اولک** ذات
 موضوع و صنف موضوع اید اتفاقاً امام غاریه کون بالا مکان در
 و شیخ ابوعلی که کینایه کون بالغ در و صنف بود در زیر عقله

70

موضوع در مراد متلاجل که کون محصور و مایه و طبعیه و صنف
 نک محصور و مایه حکم و صنف موضوع ذات موضوعه بقدر اولور
 و طبعیه حکم اجتناب و صنف موضوع اولور ارایه اولور ارایه
 حقیقه انشائی حاشیه سنه حقیقه کون محصور و مایه اولور ارایه
 حکم ذات موضوع اولور ارایه صرا اولور و صنف بود در زیر مقدم
 مجرد اعتبار در و تکلف با در در **دین معلوم اولک** ذات
 موضوع و صنف موضوع اید اتفاقاً امام غاریه کون بالا مکان در
 و شیخ ابوعلی که کینایه کون بالغ در و صنف بود در زیر عقله

لغته و عرفه موافق و ذات موضوعک وصف محموله انتهای
 متقدمینه کوره موجب و خوب یا امکان یا امتناع آید در کمال
 بود و جل بری سبب آید در و متاخری نه کون موجب و سبب
 کیفیات سته تک بود در بعضی موجهات اوله کیفیات تک
 بر به در **دینه معلوم اوله** اجزاء قضیه متقدمینه کون او جدر
 مثل موضوع محمول نسبت تامه جزیه در و موضوعه در و محموله در
 وصف موضوع و وصف محموله مثل جلاله کون و سبب شریفه کون
 طبیعتک ما عدا لکنه موضوعه در و موضوع و محموله در و
 وصف محموله نسبت تامه جزیه در و موضوع و وقوع و سبب
 لا وقوع در و وقوع در و مثل محموله موضوع آید بالفعل اخی آید
 ولا وقوع در و مثل محموله موضوع آید عدم اخی آید بری
 امدی وقوع لا وقوع محموله صفات اوله و متاخریه کوره
 دورتر مثل موضوع محموله سبب بیه بنه تقیدیه نسبت تامه جزیه
 در نسبت بیه بیه تقیدیه مثل محموله موضوع آید بالقوه اخی دی
 در و موجب و سبب بر در و نسبت تامه جزیه در وینه موجب
 وقوع سبب لا وقوع در لکن وقوع محموله موضوع آید اخی و تک
 واقع مطابق در و لا وقوع عدم مطابق **دینه معلوم اوله**
 صلا و جدر صلا متواطی صلا اشتقاق صلا و در زیر اگر محمول
 موضوعک از رینه بود آید ایتاق اوله نورایه زید جسم کبی صلا
 متواطی در و اگر مشتق منتهی معنای مشتق واسطه سیده موضوعه
 ربط اوله نورایه زید قائم کیم قیام زید ربط و نسبت
 کیم صلا اشتقاق دیر و اگر ذونک مضایف آید فی ذو واسطه
 سیده موضوعه ربط و نسبت اوله نورایه زید ذو علم زید
 ربط و نسبت کیم صلا و دیر و صلا و لکن حقیقه و شایع
 و متاخر در و یکی شرطی وارد بر بری صحتک که ماصدق

ایثار

ایثار در و بر بری ایثار لکن مفهوم متاخر در و ماصدق
 مراد محموله موضوع آید بود یعنی تقدیر در خارج
دینه معلوم اوله تصور و تصدیق یکی مذهب وارد متقدمینه
 مذهب و متاخری مذهب و امام رازی مذهب و او جدر کون
 تصور ادراک غیر التصدیق و کون تصدیق اختلاف
 اندیلر متقدمینه کوره نسبت تامه جزیه در و عاقله و قبول
 نفسانیه در و متاخریه کوره تصدیق مجموع تصورات آید
 در بشرط الحکم و امام رازی کوره تصدیق مجموع تصورات نشانه
 مع الحکم در و حکم لغت و عرفه اداء الواقع فی قسمی نسبت
 الجزیه بتکلم الجز و اصطلاح متقدمینه کون نسبت تامه جزیه
 اذ عاقله که تصدیق عین در و متاخری و امام رازی کون موجب
 ایتاق و سبب انتر ایدر و نسبت امر الی آخر ای با سلبا دیو
 تقریف ایدر و فقرهای کوره ماثبت بالکتاب و النسبه در و بعضی
 اشعاره به کوره خطا به تعالی المتعلق بافعال المطفین
 بالاقضاء و التخری و الوضوع در و جوی کون نسبت تامه جزیه
 معنای کلور و کما تعالی الاثر المربیه علی الشی معنای کلور
دینه معلوم اوله فکر و نظر لغت مطلق ثام و تدبر آنکه دیر
 و اصطلاح مشهور متقدمینه کوره فکر و نظر مجموع حرکتیه
 مشهور به در مبادی مناسبتیه و اندن بنه مطلوب شعوریه
 انتقال در و متاخری نه کون ایکسید حرکت ثانیه به لازم کلور
 ترتیب در بعضی کون بعضی حقیقی فرق اندیلر که متقدمینه کوره
 مجموع حرکتیه در و نظر حرکتی ضمنت و افتد اوله معتق
 ملا حظ در و بعضی کوره فکر و نظر ایکسید ترتیب امور معلوم
 لایثادی الی جمول در و مشهور بود شمدی و بعضی توفیق
 تقریف بالمفرد آید نقض اندیلر و بعضی تکلف آید مفرد آید توفیق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل العلم منارة للناس ولا معارض يقضاه ولا منافع يفسده ولا مشاغل
والصلوة على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
اولها وبها فقد كنت كسبت عني من العلوم مع قلة البصيرة
وكثرة الفتور في علم المناظرة والادب وقد قصدت الان اقص
شرفها بعون الله الملك الوهاب الحمد لله الذي جعل العلم منارة للناس
كلها من صفة المصالح لشد على الاستمرار في العلم والتميز بالحكمة
عن نفسه لشد على مريته على حمده بخصوصه وذكر المجهود بطريق الخطاب
ليكون حمده في مقام الاحسان المفسر بان تعبد الله كأنك تراه
وعقبه بحكمة التمسك اظهر الكمال في القراءة في ادب الحق الميراث والثناء
في حقته تعالى لا يحقر الا على الله والتفريع في قوله يا مجيب كل سائل
اكي لا تلتك النظر في اشارة المادع في قوله تعالى ادعوني استجب لكم

وسلك

وسلك في التبيين صلى الله عليه وسلم الطريقة المذكورة فقال واصلي على
نبيك المبعوث باقوى الدلائل والمراد من القرآن العظيم لا اله الا الله
وذلك لان العباد في خلقهم ليسوا بخلق واحد بل خلقوا من اجساد مختلفة
مع انهم جميعا باقية على وجه كرمهم وعلى الله واصلي اللهم صل على محمد
والاسلام والمراد من بيتنا محمد صلى الله عليه وسلم لان دينه اكمل ادیان و
شرفه افضل الشرف الذي يشتهر به الله تعالى بالبرادة عن النبي والقبيل
وله الشفاعة الكبرى يوم القيمة والبرسيلة والمقام المحمود في الجنة الى غير

ذلك من الفضائل فاجي وسبيله اعظم من ذلك ما جرى اي وقع

البحث بين الجيب والاسئلة من سألته عن الشيء في ذلك ما جرى اي وقع
البحار في المباحثات والجيب من ماخوذ من اجابة السؤل في
يكون هذا براعة الاستدلال في ميري واما ما سبق في الفقرة الاولى
من لفظات مأخوذ من اجابة السؤل سألته الشيء وما
بمعنى سائل المعروف والجيب من ماخوذ من اجابة السؤل في
يكن ان يعبر فيه براعة الاستدلال بطريق التوبة ولا يخفى ما في لفظ
اللائل في البحث من براعة الاستدلال ايضا وفي لفظ الوسائل من

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم منارة للناس ولا معارض يقضاه ولا منافع يفسده ولا مشاغل
والصلوة على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
اولها وبها فقد كنت كسبت عني من العلوم مع قلة البصيرة
وكثرة الفتور في علم المناظرة والادب وقد قصدت الان اقص
شرفها بعون الله الملك الوهاب الحمد لله الذي جعل العلم منارة للناس
كلها من صفة المصالح لشد على الاستمرار في العلم والتميز بالحكمة
عن نفسه لشد على مريته على حمده بخصوصه وذكر المجهود بطريق الخطاب
ليكون حمده في مقام الاحسان المفسر بان تعبد الله كأنك تراه
وعقبه بحكمة التمسك اظهر الكمال في القراءة في ادب الحق الميراث والثناء
في حقته تعالى لا يحقر الا على الله والتفريع في قوله يا مجيب كل سائل
اكي لا تلتك النظر في اشارة المادع في قوله تعالى ادعوني استجب لكم

واسئل

من التجسس وبعد فهمه رسالة الحق في علم الادب والعلوم في العلم
 لتعريفنا في هذا الفن الادب البحث متجيا عن طريق الاختصاص والاحكام
 والاطناب لان كل منها محل للبلادة كما بين في موضع وقيل كل
 طرف في الامور ذم وخير الامور اوسطها والله تعالى ان يتفهم بها مع
 الطللاب وتقدم مفعول لئلا للتحصيل مع الاتمام وما يتوحي
 الا بالله عليه وكلت واليه المساب اي المصير المرجع اعلم قية تنبيه على
 ان ما بعده مما ينبغي ان يعتني بشانه ويهتم بتحصيله ان المناظرة في
 اللغة ما هو من النظر او من النظر بمعنى الابصار والانتظار في الاصطلاح
 هي النظر بالبصرة من الجانبيين في النسبة بين الشيئين اظهار الاشياء
 والمراد بالنظر توجبه النفس نحو المعقولات والبصرة للقلب بمنزلة
 البصر للعين وانما قيل النظر لان الخارج النظر قبل تحرير البحث لان النظر
 هناك لا يكون بالبصرة والمراد من الاطراف شيئا من الموضع الذي هو
 الدلائل المدركة على الاشياء ومقتضى تلك المراتبة الثانية من صفات
 الترجمة باعتبار ان المدعى بالعلوية الصلوة والسلام وما به الله عليه
 سلام رحمه العالمين او يطلب الرضا باعتباره العلية او يطلب

قيل النظر اذا استعمل في يكون
 بمعنى الفكر وبالي بمعنى الروية وبالآ
 بمعنى الرحمة وبالي بمعنى الغف
 وبالي بمعنى الحكم بقوله نظرت
 بين القوم اي حكمت بينهم
 مثلا ذاده

في شرحه
 في شرحه
 في شرحه

من الجانبيين المفضل وان لم يفرقها من بانها في عرف هذا الصانع فلا
 يكون مخالفة المتفكرين في النسبة من غير تعارض نظر مع انه اعلم في احد
 طرفي الحكم مناظرة او لا يطلق عليها مفضل وانما المراد بالنسبة النسبة
 الكلية المتناوذة للحمية والاعمالية والاعمالية والمراد بالشيئين
 الموضوع والموطن والمقدم والنتيجة ويحتمل ذلك عن النظر في نفس
 النسبة من حيث انها اعتبارية او ثابتة في نفس الامر والا لا يقتض
 بهذه القوة والمراد بظاهر القصد بالاشارة الى عرض المناظرة بخبر
 عن الجدال لان العرض منه حفظ اي وضع كان وكذا في وضع كان ثم ان
 قصد اظهار القصد اعم من قصد اظهاره في يد مع الاقفاط الخمسة وقصد
 اظهاره في يد الخمسة والآخر جيب من القصد بين المذكورين عن كل من عرض
 للمناظرة الا ان السلف كما هو مقتضى من نظره القصد على يد الخمسة
 وضع لحفظ النفس من مقتضى هذا التغيير بحد صدق على المانع
 من جهة اخرى او ليس له في النسبة ويجاب عنه بان يمنع منقوت لاشياء
 النسبة فيكون من قبل النظر وكل من الجانبيين ومما عرفت اعتبارا بالعلم

ثم ان قصدا اظهره اصبحت اشارة الى
 جهة بسبب الورد في السعدوي
 في غير ان هذا القصد من غير ان لا يكون
 لغرض من غرضه في نفسه وكون لا يظهر في
 من منظر كونه برب هو حجب حصوله
 عقيب ذلك في نظر وتغير بكونه ان يكون
 اظهره بكونه غرض لا يثبت في كونه
 اخر غير حجب لا لا يجب ان لا يجب
 المذكور لانه اعم من قصد اظهاره في
 مع الادة غلظت خصم في دعواه وقصد
 اظهاره في يد خصم فلا يزال الا والاول
 في قصد اظهره اصبحت اشارة الى
 في قصد اظهره اصبحت اشارة الى
 في قصد اظهره اصبحت اشارة الى
 في قصد اظهره اصبحت اشارة الى

يوجد في
و بالعلة وهي العلة
الاحولها

ولمنا طه ادا **الشيخ** يفسرنا بعض من السلف ورجال الامام
ان مباحا حقه ويا قسوق

لأن المناظرة تستحق الأبا نظام وظيفة السائل بها أحد المناظرة وهي منع مقومة
الدليل أن بعض

تسبب في النقص التفعيلي وثانيها النقص في قيمة الاجال وثالثها

المعارضة وتنفيم المعارضة بالقلب والمعارضة بالمثل والتمسك
لأى إقامة الدليل على خلاف ما أقام عليه الدليل الخصم

من العلوم به

الحاروقية عند الكاظمين او نحو الدليل في او نحو المدلول والنما

قدم مع الدليل لانه اصل بالنسبة الى المذلول والاصل مقدمه على الفرع

فان كان الاول وهو منع مقدمة الدليل فان منع مقدمة الدليل جواز

الان اهد او منعهامفر و گنا با السند الذي هو شاهد للنع بان يقول انم

منه لم لا يجوز ان يكون كذا او يقول لا ثم ذلك واغمايزم هذا ان

التبليغ كان كذا أو يقول لأم كيف والحال كذا فهو الناقصة ومنها أي

المعينة

مرقات سید

اي الحال عند الناظرين فحين موضع الغلط و هكذا تراعى المناقصة

والاعلى مقدمة من مقدمات الدليل وانما الفرق بينهما هو ان المحل

اعقابهم و على مقدمة مبنية على العطف بسبب سببها انتهى باخره

وَأَمَّا نَحْنُ فَأَيُّ شَيْءٍ هُوَ مُقَدِّمَةُ الدَّلِيلِ بِالْإِثْبَاتِ بِأَقْوَمِ الدَّلِيلِ

خود نماز و غضب غرض خود عند الحقیق من اهل النظر خلاف البصیر

منهم وهو لا ناركن الدين العبدى واغالم بجمعه لاسنارمه

الخطاطي البحث لانقلاب وظيفة المتخمين في مقدمة بقية ذلك

اي منع ان كل مقدمة الدليل بالدليل بعد اقامة الدليل اي بعد اتمام

المعلق الدليل على تلك المقدمة التي فيها السائل بالدليل لأن دليل

وَسَمِعُوا الَّذِي يَخْرُجُ مِنَ الْفُصْصِ عَلَيْهِ ثِيَابٌ مِثْلُ الْيَاقُوتِ

مصحح لان اصلاحه ثانيا لا يجه امکان اصلاحه اقلا وان كان الثاني

وهو منع غل الدليل فان منع بالاشهاد فهو انقض وبيع اثم

الرابع الى منوشى من عقوبات الدليل على الاجال وذلك ان

المكبره هي -

لا انظرها را الفتور

على نوعين احدهما يختلف الحكم عنه لان المدلول لازم للدليل وتختلف الدلائل
عن الملزوم لا يمكن فلا يكون يختلف المدلول عن الدليل لانفسا وفيه
ما فيها استلزام الدليل للحال وذلك لان الامر المحقق في الواقع
لا يستلزم الحال كما استلزم الدليل الحالى اياه لا يكون الا لعدم صحة الفرض
واعلم ان التقيض قد يكون باجاء الدليل في صورة يختلف بعينه بل
تفسير وقد يكون باجاء ملخص الدليل وتبيينه في صورة المذكورة فلا يخرج
التقيض المذكور عن لونه نقضا وقد ينقض الدليل بترك بعض الصفات
ويستلزم نقضا مكسورا واقامعه اى منع الشاغل نفس الدليل بلاش
من الاشياء من المذكورين فهو مكابرة غير مسموعة اتفاقا من ارباب
النظر وذلك لان المنع على شئ غير مدلل يكون الطلب الدليل منع
لان استبعاد غير المعلوم جائز عرفا واقامعه نفس الدليل فهو مستلزم
الثابت في نفس الامر فيكون راجعا الى جهل الناس بالمدلول من عدم
علمه بالاشياء في الواقع وان كان الثابت وجوده المدلول
فان منع الشاغل المدلول بالدليل فهو المعارضة واقامعه بل هو دليل
فهو مكابرة غير مسموعة ايضا اى كنع نفس الدليل بلاش هذا اتفاقا

المخاضية بالقلب ما يكون المادة والصور متحدة المخاضية بالمثل ما يكون المادة متفردة والصور متحدة المخاضية بالغیر ما يكون مادة والصور متفردة

تتمتع بالحق في التعليم المستقيم حتى
المرحلة التي تليها في التعليم المستقيم حتى

[illegible]

هذا باب نظر ما قرناه وأعلم أن المعارضة مقابلة الدليل بدليل آخر
 ثم إن الأول في شئ مقتضاه وهي تجري في الحكم بأن يقتضيه دليل على
 نفى شئ من مقدما للدليل به اثبات المعلق تلك المقدمة بالدليل
 والآخر يستلزم معارضة في الحكم والثاني معارضة في المقدمة ويكون بالنسبة
 إلى تمام الدليل مناقضة والمعارضة في الحكم أما أن تكون بدليل المعلق بعينه
 وبمعارضة بالقلب ومعارضة فيه بمعنى المناقضة أما المعارضة
 فمن حيث إثبات نقض الحكم وأما المناقضة فمن حيث بطلان
 دليل المعلق إذا الدليل الصحيح لا يقوم على النقيضين وأما أن يكون بدليل آخر
 وهي المعارضة التي المناقضة فإن كان صورته بصورة شئ معارضة بأش
 والآخرة بالغير أما وطيفة المعلق في كل من الأمور الثلاثة المذكورة
 أعني المناقضة والنقض الإجمالي والمعارضة أما عند المناقضة فإن
 المقدمة المنسوبة بالدليل أن كانت كسببية أو بالتشبيه عليها
 أن كانت ضرورية وعلم الأول أما أن يسلم أن شئ ميقطع البحث
 أو يمنع في ثبوت فيه الاقام الثلاثة المذكورة في وطيفة أن شئ
 يمكنه أن ينتمى إلى المعلق أو قبول أن شئ أو بطلان المعلق منه

تفحص الحكم الطالب وفي علة
بازيعة

معن اربابہ

اي سند المنع ان كان السند مساويا له اي لا يلائم بان يلزم من ثبوت ما يقتضيه
او منقوا اي سند المساوي كجرحه عن الدليل المبطل غير غيب وذلك لان السند
ما يلزم من جواز دور ودور المنع فلا يجوز ان يكون اعلم اذ لا يكون يلزم من ثبوت
اي يفتي بثبوت الاغمي ثبوت الاخص بل السند اما اخص او مساو فلا يفتي بغيرها اصلا ولا
الاغمي ثبوت الاخص بل السند اما اخص او مساو فلا يفتي بغيرها اصلا ولا
عوضا لان طلب الدليل على المقدمة المنع ولا يندفع تلك المطالبة
بشيء السند الذي هو ان يندفع المنع بابطال السند الاخص
اذ لا يلزم من انتفاء الملزوم الاخص انتفاء اللازم الاغمي فلا يفسد الكلام
في السند الا بابطال السند المساوي وان يلزم من انتفاء اللازم المساوي انتفاء
وبالعكس او اثبات العقل مدعا به دليل اخر ان قدر عليه ولا يلزم
الاغنياء واما وجبة العقل عند النقض لاجتماع فتعني ان يندفع وقد عرفت
انه انما يخلف الحكم عن دليله واستلزامه الى ان يندفع المنع لان المناقضة
ما كان مستدلا على بطلان الدليل بوجه عليه المنع اما ان يمنع جريان الدليل
في صورة الخلف او يمنع المقدمات التي السند بها في صورة استلزامه
الحال وارجعه الى منع لزومها او منع استلزامها او اثبات العقل مدعا به
بدليل اخر ان لم يكن ما ذكر من المنع واما وجبة العقل عند المعارضة فالتعريف

اي تعذر العقل بدليل المعارضة لما مر من وظائف السند ان يفسد العقل اي سند
المعارضة كالسند في صحة اجراء وظائفه وبالعكس اي يفسد السند
كالعقل في الزام وظائفه ثم ان يمكن من يكون بعد التعليل قد لا يكون
مدعى بل يكون نافلا عن الغير فلا يثبت به عليه اي على السند المنع اي منع
المنفرد بل يطلب اي السند في النقل ثبوت فيجزم المناقض الكتاب المنفرد
عنه لانه لم يندفع الا بعد هذا المنفرد عن قائمه صحة المنفرد وذلك
لان مدعي المنع هو دعوى ثبوت الحكم فيستفي بانتفاء الا يرى ان المنع لا
يتوجه على الحد وولعدم الحكم فيه اذا كان حكم بالحد على الحد ويمكن توجيه
المنع عليه مثلا لا يصح ان يقال لان الانسان حيوان ناطق فان ذلك يجرى
مجرى ان يقال للكاتب لانم كتابك نعم يصح ان يقال لانه انما
حد الانسان والحيوان جنس له او لناطق فصله اما غير ذلك فان هذه
الدعوى صادرة عنه فمصادق عليه لهذا الذي ذكرناه من وظائف
السند والعقل طريق المناظرة الجارية بينهما واما ما لها اي ما يؤل اليه
المناظرة فهو انه اي الغير الثاني لا يخلو البحث عن الامر انما ان يجرى العقل
عن اخامة الدليل على مدعا وبسكت عن المناظرة فذلك السكوت



هو الاقام على اصطلاح اسم او يحجز ان كل من التعمير كاي للعلل شي مما
 ذكرنا من وظائفه بان يتبين دليل المعلن الى مقدمة ضرورية القبول
 بان يكون انكاره خروج عن طوع العقل او يتبين دليله اما مقدمة مسلمة عند
 الناس فيكون تغطية الى العقل وذلك العجز هو التزم على اصطلاحهم
 مخ اي على تقدير عدم خلو البحث عن اميرين المذكورين يتبين المناظرة اذ
 الاحتمال الثالث مردود اذ لا قدرت لهما اي المعلن وان كل على
 اقامة وظائفهما لا الى نهاية لعدم وفاء بطلاقة البشرية على ذلك
 وانما ادب المناظرة فهي شقة ادب احد ما انه ينبغي للمناظر ان
 يحجز من الايجاز والاختصار في الكلام لئلا يملح كونه مخلو بالفهم
 وثانها انه ينبغي ان يحجز عن الاطباء لئلا يؤدي الى اطلاق وثالثها انه
 ينبغي ان يحجز عن استعمال الالفاظ الغريبة في البحث لئلا ياتي الى عسر الفهم
 ورابعها انه ينبغي ان يحجز عن استعمال لفظ الجمل في البحث بلا تعبير يدل
 على المقصود ولا يلزم الرد في الفهم المعنى المراد ولا بأس بالمناظرين
 بالاستفسار اي استفسار الخصم معنى اللفظ الجمل وبعض من المناظرين عدوا
 ذلك الاستفسار لئلا يكون سؤالا للمعنى اللغوي لا بالمعنى

الاصطلاح

الاصطلاح هي وادعيا جودا ذلك في اللفظ عشرة اوجمال يبين
 عمل من اجل اللغة او بالنقل عن ان العرف العام والخاص
 ولا يجوز فيما عداه لكنه تفتا معقولا الغرض المناظرة الذي هو اظهار
 الصواب ولذلك قيل ما يوجد فيه الاستبصار حسن فيه الاستقراء
 وخامسها انه ينبغي ان يحجز عن الدخول في كلام الخصم قبل الفهم اي قبل
 مراده لئلا يلزم الضلالة في البحث والباس بالاعادة وان افتقر
 الفهم الى اعادة مرتين اذ الكلام قبل الفهم اقبس من الاعادة وسادسها
 انه ينبغي ان يحجز عن التعمير المناظر لما لا دخل له في المقصود لئلا
 ينتشر الكلام ويحيل البعد عن المرام وهو اظهار الصواب في مجلس واحد
 وسابعها انه ينبغي ان يحجز عن الفحاش ورفق الصوت اثناء المناظرة
 واما ثامنها من اظهار البطش ونحو ذلك اليد وما يدل على الشفاعة لان
 هؤلاء من اوصاف الجهالة يسترون بذلك جهلهم وقال بعض الفقهاء
 ما في اداء الزينة حجة قابلي الضحك والقرينة ان كان ضحك المرء
 فقهه فالدش في الفخر ما افق به ويروي بالتبسم بدل القرينة
 في العلم ما استقر ما استقر
 وما اخرجه بدل ما افق به وثانها انه ينبغي ان يحجز المناظر من

فيه حجة كسائي
 والبقاوت

مع اهل المهابة والاحترام لنلا بكل بسم

فيستحق هذه ذمته ودفة فله وبقوت غرض المناظرة وتاسعها
انه ينبغي ان لا يحجب المناظرة الخفية حقيرة لان استحقاق الخصم ربحا
يؤدي الى صد والكلام الضعيف عن المناظرة فيكون سببا
لغلق الخصم الضعيف عليه وهذا الشنع وجوه الا لزام
هذا الذي ذكرناه من وظائف المتقاضيين واذا اب المناظرة غاية
ما يراى في هذا الباب اي في باب اداب البحث اذ لا مزيد عليها
في تقدير مقواعد الاصل ومن الله التوفيق اظهر الحق والرهام الصواب
في كل باب والمحمد لله على التمام بهم تمت الكتاب بعون الله
الملك الوهاب اللهم اغفر لكاتبه ولو لديه ولقائه



وسامعة ولناظرة والمسلمين والمسلمات

الاجبا منهم والاموات

ببرمتك يا ارحم الراحمين

والمحمد لله رب

العالمين

عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

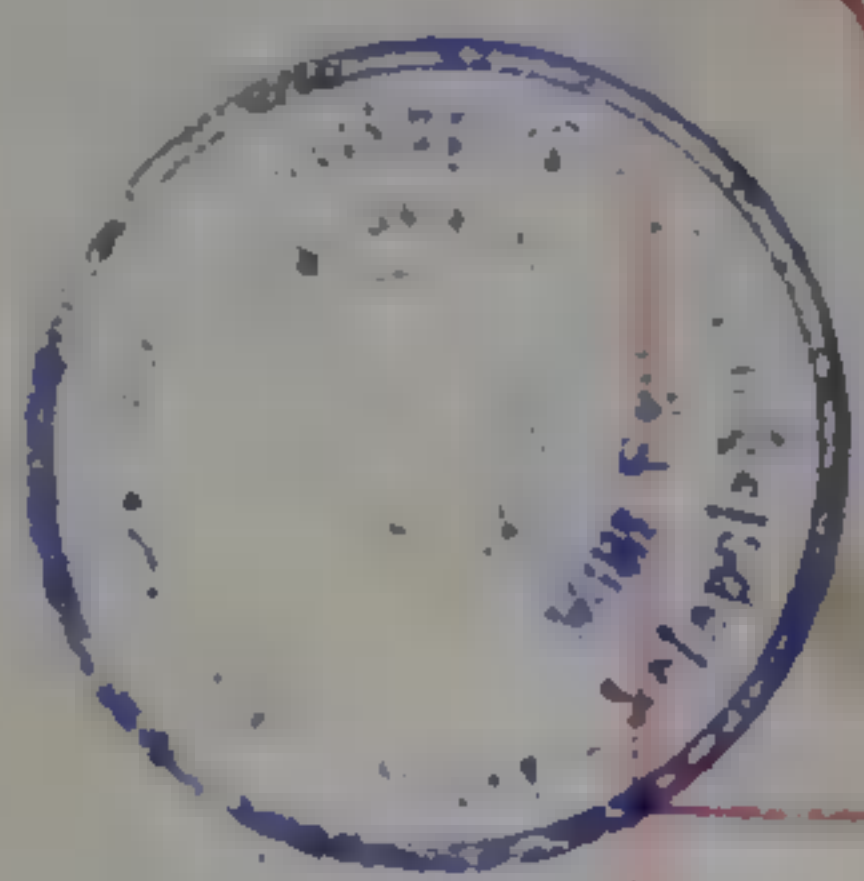
احمدك اللهم بما يجيب كل سائل واعلمني على نيتك المبعوث
باقوى الدلائل وعلى له وصحبه المتوسلين باعظم الدلائل لوسائل
ما جرى البحث بين المجيب والسائل بعد هذه رسالة المختص بها في
علم الاداب محتيا عن طرفي الاقصاد والاختلاف والاطناش والله
المستل ان ينفع بها معاشر الطلبة وما توفيقي الا بالله عليه توكلت
واليه المصائب اعلم ان المناظرة هي النظر البصير من الجانبيين في النسبة
بين الشئنان اظهار للضوابط وكل من الجانبيين وظائف والمناظرة
ادب اما وتيقنه السائل مثلثة المناقضة والنقص والمعارضة

لانه اما ان يمنع مقدمة الدليل او الدليل نفسه او المدلول فان كان الاول
ما يتوقف على صحة الدليل سطر او شرط طائليا او علميا
فان منع محذور او بالتمسك فهو المناقضة ومنها نوع يستعمل بالحل وهو تعيين
موضع الغلط واما منعه بالدليل فهو غصب غير مسموح عند المحققين
طلب الدليل على المقدمة المعينة
لاستمراره الخبط نعم قد يتوجه ذلك جدا فامة الدليل على كذا المقدمة
وان كان الثاني فانه منع بالاشارة فهو النقص واما منعه بلوش



فهو كاذبة غير مسموعة اتفاقا وان كان الثالث فان منع المدلول بالدليل
 فهو المعارضة وانما منع بلا دليل فهو كاذبة غير مسموعة ايضا وانما وطيفة
 المعلن انما عند المناقضة قاضيات المقدمة المنوعة بالدليل والتجنية
 او ابطال اسنده ان كان ساد بالاد منعه بحجة غير مفيدة اثبات مدعاه
 بدليل اخر وانما عند النقص فنفي ما هذه بالمنع او اثبات مدعاه
 بدليل اخر وانما عند المعارضة فان تعرض بدليل المعارض اذ يصير للمعلن
 كالتأمل وبالعكس ثم ان من يكون بصد والتعليل قد لا يكون منه
 عبا بل يكون نافلا عن الغير فلا يتوقفه عليه المنع بل يطلب منه تصحيح
 النقل فقط هذه الذي ذكرناه طريق المناظرة وانما لها فروعها
 لا يخلو ان يجرى التعليل عن اقامة الدليل على مدعاه ويسكت فذلك هو
 الاقحام او يجرى ان نزل عن التعرض له بان ينتهي دليل المعلن الى مقدمة
 ضرورية او مسلمة فذلك هو الاقحام ثم ينتهي المناظرة اذ لا قدرة
 لها على اقامة دلائلها الى نهاية وانما اداب المناظرة فهي تسعة
 انة ينبغي للمناظرة ان يحترز عن الاجازة والاخصار في الكلام وعن الاطنال
 احدهما

بل هو مقيد
 من المدخل قبل الفهم والباس بالاما
 من المعارض لما لا دخل في المقصود ومن الغشك ورنع القوت
 ومن المناظرة مع الملهية والاقترام وان لا يحجب المناظر
 حقيقا وهذا الذي ذكرناه غاية ما يراد في هذا الباب ومن الله
 التوفيق والسام في كل باب تمت بحمد الله



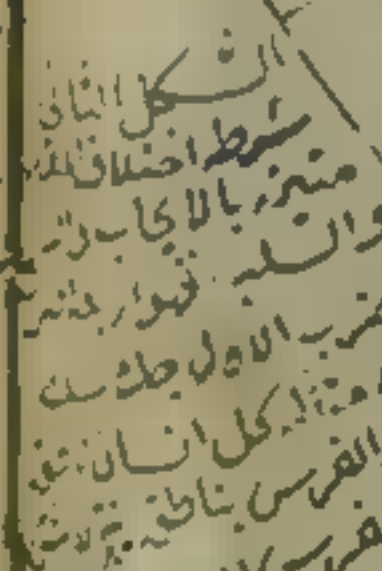
المكتبة العامة

محم
محم
محم

7714




عج بمانند



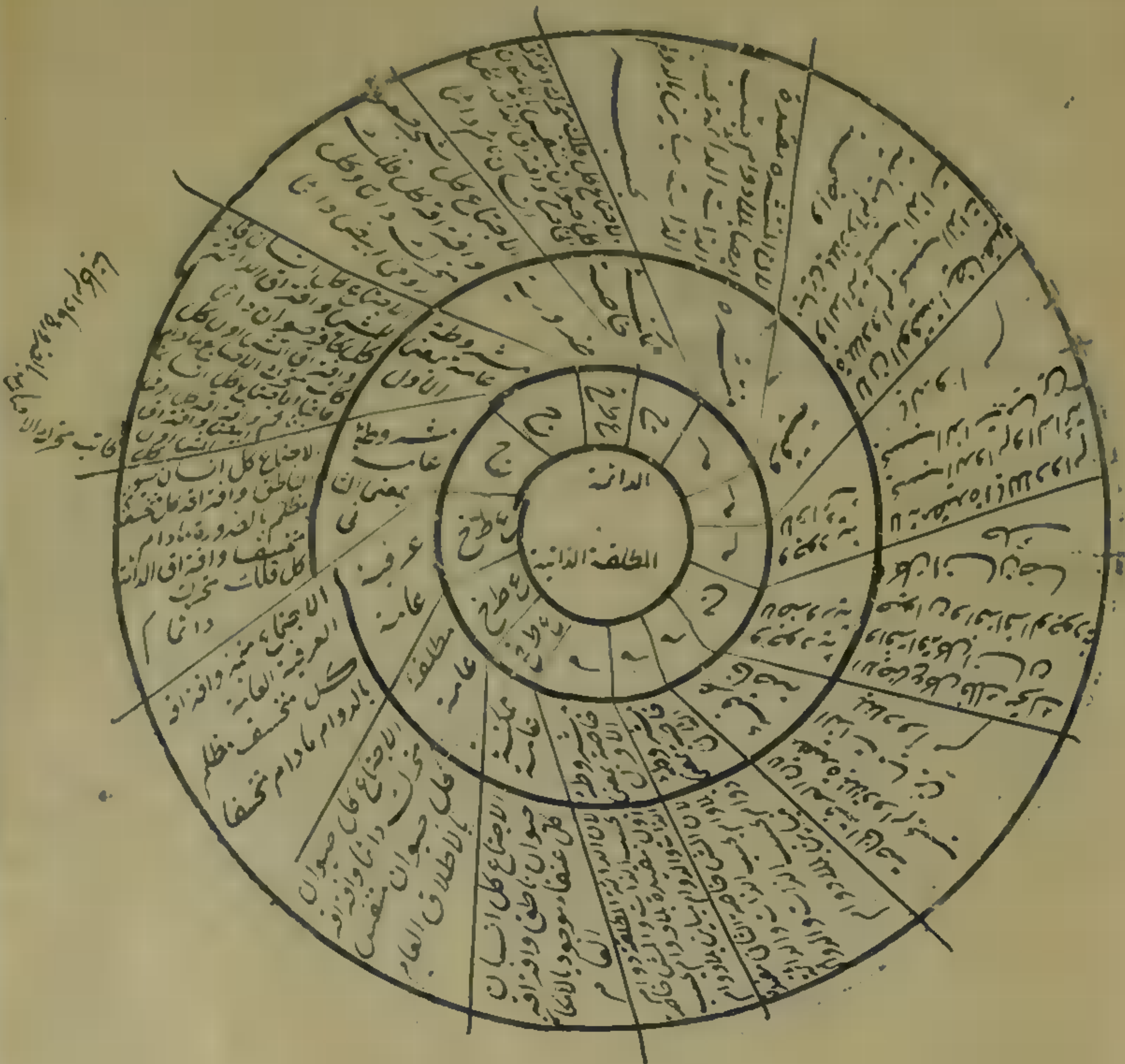
يوان كان ولاشي من الفرس كتاب فيه مثال
يوان ليس بفرس كتاب واكل انسان
عظم الحيوان ليس بكتاب
بعضه الحيوان ليس بانسان

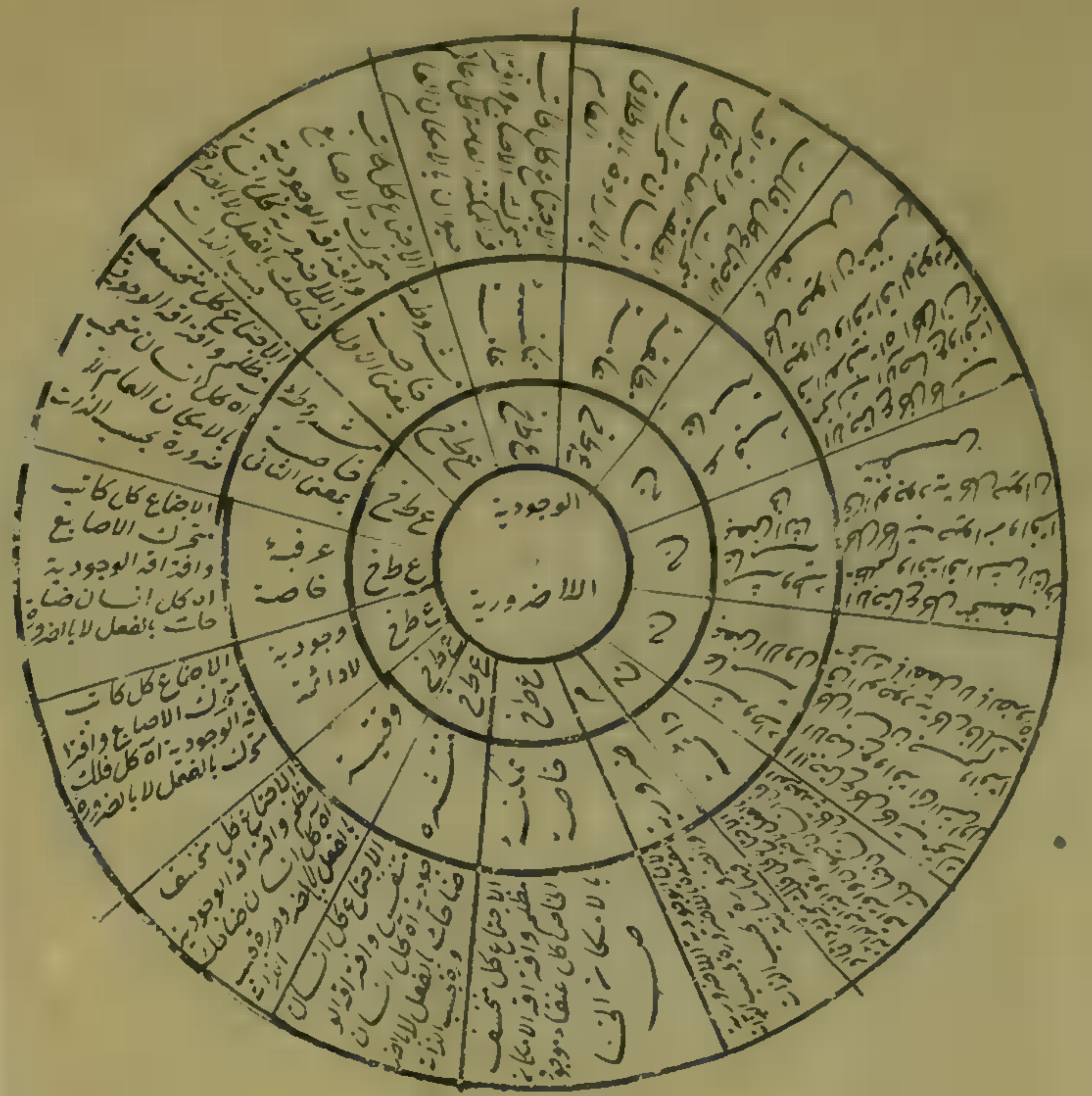
کتاب فیض مشکا
نسان کاتب

[illegible]

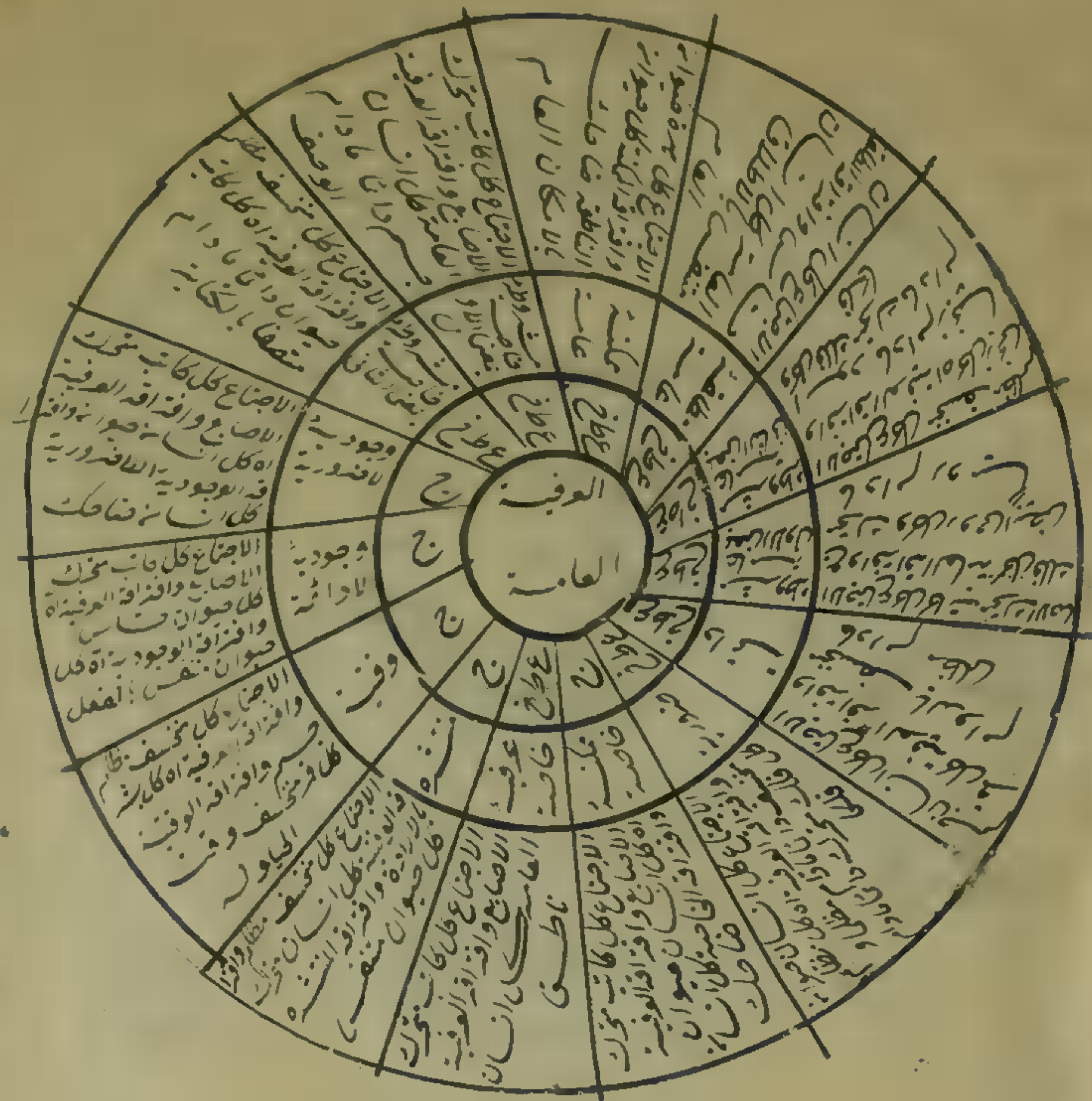








دائمة	مطلق	دائمة	ضرورية
مشتركة عامة	اعم	من وجه	مطلق
عن فيه عامة	اعم	مطلق	مطلق
مطلقة عامة	اعم	مطلق	مطلق
ممكنه عامة	اعم	مطلق	مطلق
شرطية خاصة	مباين	اخص	مطلق
عرفية خاصة	مباين	اخص	مطلق
وجودية لازمة	مباين	اعم	من وجه
وجودية لادائمة	مباين	اعم	من وجه
وقتيه	مباين	اخص	من وجه
منشئه	مباين	اخص	من وجه
ممكنه خاصة	مباين	اعم	من وجه





مذایبان الشافعی

طاب ربک بک هر قضا یا به نقیض و قد شنبه را و لوقی شرفی
 کی گفته اختلاف محصوره با کل سبب موجب کل جزه سبب کل بعض نسب
 قبل ضروته ذلتک من نقیضه امکان عام \times هم نقیض اولدی و دایم ذاتیه اطلاق عام
 عامه مشروطیه مکان عامه نقیض عامه عرفیه اطلاق جنسی در نقیض
 شش بساطت حاله قد یک افغانه التام بهفت کفر یکد رجید یله قفل اتمام
 اقله کلیده هر جزه ثبوت نقیضی \times تحصیل اید منع خلوک تمثیل نقیضی
 کفر قضا اتمدیه بوعمل جزه ثبوت \times کل واحد تردید اید تمثیل کلیه
 حاصل اولور منع خلوک ثلاثه صوری ناتی جزه ثبوت نقیض طریقه راعبی
 کفر نقیضی از مانع قلوب استنباط \times اشوائی نظمی حفظ ظاهر اولور انبساط
 مذایبان عکس مستوی

سبب کلی عکس کلی بیل دوام و صفی \times اولیا نه هفت عکس بود در عکس التبع
 ممکنان و قیطان موجودان فعلیه لا \times دامنان عامه خاصان عکسیه
 الکتوک ذاتی دایم قبل دایم \times دور دور و نک و صفی دایم قبل دایم و صفی
 لا دوام فی البعض قیدیه مرکب عکسیه \times اذ بر اید دایمیه من وقت جلعت عکسینه
 سبب جزئی خاصیت اولور \times خاصیت کل واحد عرفیه خاصیه عکس
 موجب عکس جزئی ممکنا بول دوام بکشی دایم و صفی یوق عکس در اطلاق عام
 شش دایم و صفی عکس قبل عکس \times در سبب عکس سبب قبل دور و نک
 مذایبان عکس نقیض

سمی اید و عکس نقیض کنه بوالف شرف \times هر جزه ثبوت نقیضی تبدیل ذایم بیل
 کلی ایجاب منعکس در نقیضه کل همان \times جزئی موجب عکس بود در سبب
 مذایم متایج اولک عکس ثانی ثبوت نقیض اولک \times هم خلاف یقله ذایم خلفه و صفی
 کلی ایجاب سبب کل و صفی دایم بیل تمام \times اولیا ثبوت عکس بود در معلوم
 دایمات عکس دایم عکسینه عرفی عام خاصانه لا دوام فی البعض قیدیه عرفی عام

موجبات

موجبات جزیه شده خاصیت دور منعکس خاصیتیه هر عکس عرف خاصیه
 کج سبب عکس اولور \times موجب کلینه شش قضا یا عکس اولور \times موجب جزیه
 خاصان جن اطلاق بعض کوه لا دوام قیدیه و قیطان موجودان اطلاق عام
 بهفت بوقی \times شرطیه اولور \times حال از بر اید قبل تأمل حالیه اولور \times حال
 مذایبان اشکال الاربعه من وجهه الموجبات

کفر قضا یا اضلالی لحد و در اعتلاج قبل بستی بستی از بر اید تا بول طبعک علاج
 مذایبان شکل الاول

شکل اول شرطیه و فعلیه صفی سبب اضافی یوقی اوج اما شول کبراسی
 غیر وصفیات اولان طفلان طفولیه کبری \times عمل شش قیدیه و دور و نک
 قبل عمل مخصوص ضروره لا دوام اولور \times حذف اید ایضا کبری خلوک لا دوام
 مذایبان شکل ثانی

شکل ثانی بولنه ممکنه ای نور عین با ضروره یا کبراسی الک مشروطیه
 ممکنه اولور \times شرطیه صغیرا دوام صادق اولور یا کبراسی الک عرفی عام
 اشوبه طلاق قضا یا اولک کفادور تمام شولک صغیرا سبب کبراسی صادق دوم
 دایم شش یوقی دور و نک شش صغیرا و تمام اولور \times حذف اید ضروره لا دوام
 مذایبان شکل الثالث

شکل ثالث شرطیه صفی سبب فعلیه بیل ضرور شش یوقی اوج اولور غایتی
 شولک وصفیات اربعه اول کبری کس اولور اول طفلان طفولیه مثل کبریه
 شولک وصفیات اربعه اول کبری کس اولور \times عکس صغیرا و شش یوقی دور و نک لا دوام حذف

خاصیتیه کبری کس اولور \times قیدیه عکس صغیرا ایضا بیت ال نتیجه عینیه
 بیل کدر شکل اربعه ضرور \times نتیجه عکس قابل اولور \times شرطیه قضا یا خوجه
 ناسه البرا دس ناسه شرط اولور \times عرف عام کبری و بالانزم اول کبراسی
 خاصیتیه اولدی شرط ناسه هم صغیریه قبل تأمل وجهه اشوائی شرطیه

ایکی اولکه ضربتک یوزیکری بر دور هم اوچی ضرب ایچون قرقنی متیج وارد دور
 رابع خامسه الشمس التي دور ما حصل سادس ثابته اولکه اون ایکی شتی ضلل
 هم بدیجی ده بکری ایکی ویش بهمان قبل سراسنجینه ایه سکا بر بیان
 اوله ایله ثانینک صفراسنه کبراسنه عرف عام صادق اولورسه یادوام صفراسنه
 عکس صفراسنه شتیجی احتمال قرقنی شتیجی ماعدل اطلاق عام متیج اولان بیتیجی شتیجی
 ثالث صفراسنه یا کبری ده بولونسه اولورسه یادوام صفراسنه اولورسه یادوام
 کبر بولونازسه یادوام اون الی اولور احتمال جلدسنده عکس صفراسنه شتیجی جلدال
 رابع خامسه صادق اوله کبرایه اولم بویکری ایکی شتیجی متیج یادوام بر دورام ه
 اولیان قرقنی دورت کبراسنه صادق اولم عکس صفراسنه شتیجی اوله حذف ایتلدو
 سادس کبراسنه اون دورت اولور صادق داتما در ماعدل متیج کفر در عرف عام
 اون ایکیده سابعک صفرایه صادق عرف عام حین مطلقدر شتیجی قیددر اکلادوام
 هم انک صفراسنه صادق دکلدر عرف عام اشبو او نه متیج مرکبدن وجوده لادوام
 ضرب ثامن اون ایکیده رجمه متیج عرف خاص ناقلم قطبک کلاسن ایلر بول خلاص

قد فرغ من هذا السارعه حظوظه
 من ایدیه کوز لهارى الموقوف
 بنادم زاده عفا عنها

وزیاده



Süleymaniye U. Kütüphanesi	
Kısmi	İzmir
Yıl	No
Eski No	822/1-6

جمل اولی وضعه اخری شکل اول شایندر
 کربونک عکس بن قدرک شکل رابع شایندر

ایکیند حمل اولورسه شکل ثانی ای همام
 ایکیند وضع اولورسه شکل ثالث حایدر

متن ملازمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل لنا طرق مختلفة لاثبات زانته تعالى المصروف على بيته الذي علم شريعته
بلسانه العلوي على الوصاية الذي كان ملازمة بين المقدم واللاحق **بعد** فاعلم
ان لاثبات الملازمة ثلاثة طرق احدها طريق التقييد وهو جعل تقيض التالي مقبولا
ومقبولا هو دليل الملازمة تاليا له وثانيها طريق التوسط وهو جعل الدليل ^{سطه}
بين المقدم والتالي على هيئة القطر الاول وثالثها طريق التالي وهو

جعل الدليل مقبولا مقبولا معنى القياس تاليا له

بسم الله الرحمن الرحيم

قال احق العباد واضعف الطلاب نواب اقدم الفقهاء وعبار مجلس العلماء الذي
اذا حضر لم يعرف واذا غلب لم يدركه ابو الجلف عفى الله عنه الخطاء وصرف في بيان طرق
اثبات الملازمة التي افادها بعض اساتيدنا اولوا الفضل والكمال فاستجها
بعض الاخوان من طلباء الزمان والنسبة نسخ في بعض البلاد ان ثم لا وقع فيه شيء
من التعبير بالباردة والتقصان على حسب سواخ الدهر والقبضان فتشحت
بالناس بعض الاجاب بعد قضاء الوطة بنذرة من العلوم المتداولة وكبت في عبادة
الن على الوجه المفرز ثم لا رتبة قبل التناول والكس لا فيه من بعض الصعوبات
والزمان لكونه قاصرا الوقت باردا يقتضي على وجه الشهر والاختصار مع الاختصار
ان الله اعلم

وثالثها طريق التالي ويقال له طريق الواضحة وطريق التفرع والفرق بينهما طرهما
الترتيب بين هذه الطرق الثلاثة وهو جعل الدليل مقبولا بار خال اداة الشرح عليه
مثل لما وان واذا وجعل مقبولا معنى القياس اي المقدم والتالي معا اي مجتمعا تاليا له
اي لذلك المقدم بار خال القاء عليه باشر تقييده تقيض التالي وتقييده
بمعنى المقدم ليتم لزوم الثاني ايضا مثلا اذا اردنا لاثبات بهذا الطريق في
المثال المذكور فنقول لما لزوم الدور والتسلسل للعالم من القديم عدم العلة
الثامة له على تقدير كونه ممكنا باسرها فاذا كان العالم باسرها ممكنا فلا بد له من علته ثامة
لكن المقدم حق والثالي مثله ثبت المظاويح حذف القيد الثاني للاختصار
ويوزان يجعل اتال القياس تاليا فقط ومقدمه قيدا له وتقيض التالي قيد
الدليل المجموع مقبولا بمكذال لزوم الدور والتسلسل من تقدير عدم العلة الثامة له
فلا بد له من علته ثامة على تقدير كونه ممكنا باسرها لكن المقدم حق والثالي مثله هذا
كان لاثبات بطريق الاستدلال كاعرف وانما اذا كان بطريق التخيير فطريق واحد
وهو ان يدعى ثبوت الملازمة او وقوعه او ثابته او حقيقة او صدقه في الواقع ويحصل ما
اريد منه او مقبولة الدليل علة حلية او شرطية بمكذال ما كان المراد من الممكن بها المعنى
الغير المشهور والمراد من اللزوم اللزوم الذهني والواقعي فكما كان ثابتا او واقعا
او واقعا ثانيا او حقا لكن المقدم والثالي مثله وقس عليه تصوير علة

الحلية بهذا من وفقها والمحدث المجيد
تتمها كانت سوز نوز عا
كما هي فضوايه من بارى خدار

7712
7713
7714